

صالح الورداني

صالح الورداني

السيف والسياسة

صراع بين الإسلام النبوي والإسلام الأموي

صراع بين الإسلام النبوي والإسلام الأموي



للطباعة والنشر والتوزيع
بيروت - لبنان



السيف والسياسة

في الاسلام

الصراع بين الاسلام النبوي والاسلام الأموي

رقم الايداع: ١١٧٦٧ / ٩٥

الترقيم الدولي: 6 - 8 - 0 - 5659 - 977

السيف والسياسة في الاسلام

الصراع بين الاسلام النبوي والاسلام الأموي

الكاتب المصري
صالح الورداني



للمطبعة والنشر والتوزيع

جميع الحقوق محفوظة للنشر

الطبعة الأولى

١٤١٩ هـ - ١٩٩٩ م

• بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ •

﴿وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات
أو قتل انقلبتم على اعقابكم ومن ينقلب على عقبيه
فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين﴾

[آل عمران آية ١٤٤]

كنت قد أعلنت عن هذا الكتاب منذ عدة سنوات تحت عنوان: «صفيين». رؤية جديدة لحركة التاريخ. وكانت خطة الكتاب تقتضى بحث الصراع الذى دار بين الامام على ومعاوية ونتائج هذا الصراع وانعكاساته على واقعنا ..

إلا اننى عندما خضت فى الوقائع والأحداث التاريخية تبين لى أن وقعة صفين لم تكن سوى واجهة لأحداث أكبر انبثت على أساسها وتولدت منها .

من هنا فقد عدت إلى الوراء لأبحث فى أمر عثمان . والبحث فى أمر عثمان دفعنى إلى البحث فى أمر عمر . والبحث فى أمر عمر دفعنى إلى البحث فى أمر أبى بكر حتى وصلت إلى الرسول (ﷺ) لاكتشف أن الانحراف بدأ مع احتضاره وأن صفين بدأت من هنا ..

ومنذ وفاة الرسول (ﷺ) بدأت السياسة يساندها السيف تلعب لعبتها لتبرر لنا الخط القبلى الذى أرسى دعائمه ابو بكر وعمر والذى قام على أساسه الخط الاموى فيما بعد ..

لم تكن صفين سوى نهاية الطريق بالنسبة لمسيرة الإسلام القبلى الذى ساد بعد وفاة لرسول (ﷺ). وأن فقه صفين يتوقف على فقه مرحلة احتضار الرسول ..

لقد برز بعد وفاة الرسول خطان:

خط سار فى طريق القبلية نتج من سقيفة بنى ساعدة ..

وخط سار فى طريق آل البيت وتحالف مع الامام على ..

الخط الاول مثل الإسلام القبلى ..

والخط الثانى مثل الإسلام النبوى ..

وان الصراع قد احتدم بين الإسلام القبلى والإسلام النبوى فور وفاة وان كان الإسلام القبلى قد تحققت له السيادة فقد بقى الإسلام النبوى فى ساحة المواجهة ..

تارة يصارع السيف ..

وتارة يصارع السياسة ..

وتارة يصارعهما معاً ..

إن الهدف من هذه الدراسة هو بعث الدعوة الى إعادة كتابة التاريخ الاسلامى وإعادة قراءته من جديد فمن الواضح أن هذا التاريخ قد صبغت السياسة وطنى فيه الرجال على النصوص وتغلبت فيه النزعات على القيم الاسلامية .

ولقد استمر المسلمون منذ وفاة الرسول ﷺ وحتى اليوم يرصدون حركة التاريخ بعين واحدة . هى عين القداسة دون أن ينظروا إليها بعين النقد .

ومنع هذه النظرة يكمن فى تلك الاغلال السلفية التى طوق بها المسلمون والتى تحول دون رؤيتهم لحركة التاريخ بصورة متكاملة بم عزل عن القداسة ألتى أضفيت على رموز وشخصيات معينة لعبت دوراً بارزاً فى دائرة هذه الحركة . ونحن لا نهذف من خلال هذه الدراسة الى التجريح أو الطعن والتشويه وهدم رموز معينة هى محل قداسة المسلمين ولكن الهدف هو وضع النصوص فوق الرجال ثم وزن هؤلاء الرجال على ضوء هذه النصوص ..

ما نهذف إليه هو أن نرسى قاعدة تعيننا على قراءة التاريخ قراءة متبصرة من خلال النصوص لامن خلال الرجال . .

ان البحث فى وقائع التاريخ يجب أن تكون له دلالاته الواقعية . وما طرحناه فى هذه الدراسة إنما له انعكاساته على واقعنا وما نعايشه من خلال واقع الاسلاميين والفكر الاسلامى بصورة عامة . .

وما يجب أن يدركه الذين يتصدون لأمر الدعوة والتوجيه فى الميدان الاسلامى أن فقه حركة التاريخ مقدمة ضرورية لفقه الاسلام . .

وان فقه الماضى مقدمة لفقه الحاضر .

ومن الماضى الى الحاضر كانت رحلة هذا الكتاب الذى ارجو أن يكون خطوة على طريق تحرير العقل المسلم من اغلال الماضى ..

صالح الوردانى

القاهرة يناير ١٩٩٦م

المحطة الأولى وفاة الرسول

وأطلت الفتنة برأسها والرسول
لا زال على فراش المرض..

منذ أن بدأ المرض يشتد برسول الله (ﷺ) وبدأت الفتنة تبرر على ساحة المدينة بين قطاعات المهاجرين والأنصار. تلك القطاعات التي كانت تهيأ نفسها لاستثمار مرحلة ما بعد الرسول..

كانت رعامات قريش التي أطاح بها الإسلام في مرحلة الفتح ترقب من بعيد البيت النبوي وتطورات مرض الرسول..

وكانت قطاعات المهاجرين في المدينة تسدلون الأمر فيما بينها على ضوء وصية الرسول في حجة الوداع وما تنزل من القرآن في أواخر حياته. وذلك بهدف وضع ملامح المرحلة القادمة. مرحلة ما بعد الرسول. وتحديد دورهم فيها..

وكانت الأنصار ترقب الأحداث في توجس خوفاً من فقد مكانتها ووضعها الاستراتيجي بوفاة الرسول..

وكان المنافقون يعدون السعة لإنهاء مرحلة السرية والتخفي وتجهيز أنفسهم للتكيف مع المرحلة الجديدة..

وكانت هناك فئة قليلة من المؤمنين منشغلة بالرسول ومستقبل الدعوة وردود الأفعال التي سوف تحدث بعد وفاته على مستوى المدينة وخارجها..

ويلاحظ من خلال استقراء الروايات التي تشخص لنا واقع المدينة أثناء مرض الرسول أن هناك ضغوطاً كان يواجهها الرسول من فئات مختلفة لها توجهاتها المختلفة. ويبدو أن هذه الضغوط كانت تتركز جميعها حول مسألة الخلافة والحكم ومثل هذه الضغوط لا تكون إلا إذا كان الرسول قد أشار أو حدد الأمر في شخص أو جهة معينة كانت محل التنازع. فلو لم يكن الرسول قد أشار إلى أحد لما كان هناك مبرر للاختلاف والتنازع أمامه. فالواجب الصبر حتى يقضى الله أمره. فإن عوفي كان بها. وإن توفاه الله اختاروا من بينهم من يقوم بالأمر..

إلا أن الروايات لا تقودنا إلى مثل هذه الاستنتاجات. وإنما تؤكد أن الرسول

كان يشغله مستقبل الدعوة وأمر الأمة من بعده ويريد أن يحدد لها معالم الطريق حتى لا تضل وتشقى لكن هناك فئات ترى هذا الأمر يصطدم مع مصالحها ونفوذها ويهدد مكاسبها. فكانت تعمل على وضع العراقيل التي تحول دون تحقيقه..

والرسول كقائد يودع أمته بترك أن هناك مجموعة من الاخطار تتهددها على مستوى الداخل والخارج لابد له من أن يضع خطة لمواجهتها..

لابد له من ان يتخذ بعض الخطوات على مستوى الخارج حيث الروم والفرس يترصدون بالإسلام والمسلمين..

ولابد له من اتخاذ خطوات على مستوى الداخل حيث يوجد المنافقون واليهود..

وعلى مستوى الخارج كان تجهيز جيش اسامة..

وعلى مستوى الداخل كان كتابة الوصية وخطبة الوداع..

خطبة الوداع :

هل يمكن أن تخلو خطبة رسول يودع أمته ولا نبى بعده. من خطوط عريضة تسير عليها الأمة من بعده..؟

ان الإجابة على هذا السؤال تدعونا إلى التأمل فى نصوص خطبة الوداع الواردة فى كتب السنن كما تدعونا إلى التأمل فى الآيات القرآنية التى ارتبطت بتلك الفترة..

وعلى رأس النصوص القرآنية التى ارتبطت بحجة الوداع قوله تعالى: يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس^(١).

(١) سورة المائدة

فقد أشار كثير من المفسرين والفقهاء إلى أن مناسبة هذه الآية كانت حجة الوداع وإن الأمر الصادر للرسول كي يبلغه للأمة كان يتعلق بمستقبل الدعوة من بعده .

يروى البخارى عن عائشة قالت : من حدثك أن محمداً كتم شيئاً مما أنزل عليه فقد كذب والله يقول (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك) (٢)

والسؤال الذى يطرح نفسه هنا هو : لماذا تقول عائشة هذا الكلام . ؟

لا شك أن هناك مناسبة ما اضطرتها إلى قولها هذا .

ويبدو أن هناك من أكثر القول حول هذه الآية وإن هناك شيئاً ما له أهميته نزلت به الآية .

ولا يعقل بل لا يجوز أن يوجه الاتهام إلى الرسول (ﷺ) بكتمان ما أنزل الله . فإن هذا الكتمان بكافة أحواله هو فى صالح المنافقين والقبيلين وأصحاب المصالح والاهواء . فما الذى يضطرهم إلى تكذيب الرسول واتهامه بالكتمان وهم يعلمون أن القرآن ينزل على الرسول فاضحاً لهم وكاشفاً لنواياهم .

إذن الرسول لم يكتم شيئاً وأبلغ الأمة ما أنزل إليه . لكن الكتمان جاء من أطراف أخرى . وهو ليس كتماناً لنصوص قرآنية بلا شك وإنما هو كتمان لقول الرسول حول هذه النصوص ويبدو أن هناك اتجاه كان يؤمن بأن هذه الآية كانت تتعلق بوصية الرسول فيمن يخلفه من بعده . ولعل هذا يبرر قول عائشة الذى يشير إلى أن الآية لو كانت تشير إلى هذه القضية ليين الرسول ذلك وما كتمه . وهو ما يبرر رواية عائشة الأخرى فى البخارى التى تقول منكرة وصية الرسول لعلى : متى أوصى إليه . ؟ فلقد أنخنث فى حجرى وما شعرت أنه مات . فمتى أوصى إليه . ؟ (٣)

وإذا ما استعرضنا النصف الآخر للآية الذى يقول : وإن لم تفعل ما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس) تبيين لنا أن هناك أمر جليل بلغ للأمة أوجب

(٢) البخارى . كتاب العلم .

(٣) البخارى كتاب الوصايا ومسلم كتاب الوصية .

طمئنة الرسول بأن ردود الافعال من قبل المنافقين والقبليين وأصحاب الاهواء لن تضره شيئاً وهو ما يمكن فهمه من قوله تعالى(والله يعصمك من الناس) . .

والرسول تنزل عليه الآيات بكثير من الاحكام يبلغها للناس منذ سنوات فلماذا ارتبط تبليغ هذا الأمر الأخير بالعصمة من الناس . ؟

وقوله تعالى : (اليوم اكملت لكم دينكم . واتممت عليكم نعمتي . ورضيت لكم الإسلام ديناً)^(٤) . من الآيات التي نزلت في حجة الوداع كما روى الجمهور عن ابي سعيد الخدري ان النبي (ﷺ) دعا الناس إلى على في يوم غدِيرخَم . وأمر بما تحت الشجرة من الشوك فقام فدعا علياً . فأخذ بضبعيه فرفعهما حتى نظر الناس إلى بياض إبطي رسول الله وعلى . ثم لم يفرقوا حتى نزلت هذه الآية . . ثم قال (ﷺ) : (من كنت مولاه فعلى مولاه . اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله .)^(٥) .

يروى البخارى أن رسول الله خطب في الناس فقال : ألا تدرون أى يوم هذا؟ قالوا الله ورسوله أعلم . قال : حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه . فقال : اليس بيوم النحر؟ قلنا بلى يارسول الله . قال : أى بلد هذا . ؟ أليست بالبلدة الحرام؟ قلنا بلى يارسول الله قال : فإن دماءكم وأموالكم وأعراضكم وأبشاركم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا . في بلدكم هذا . ألا هل بلغت . قلنا نعم . قال اللهم فاشهد . فليبلغ الشاهد الغائب فإنه رب مبلغ يبلغه من هو أوعى له فكان كذلك . قال : لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض . .^(٦) .

وفي رواية : لا تتردوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض . .^(٧) .

(٤) سورة المائدة . .

(٥) انظر كتب التفسير وأسباب النزول . والحديث رواه أحمد في مسنده حـ ١١٨/١ واستاده صحيح .

(٦) البخارى . كتاب الفتن .

(٧) المرجع السابق . .

وعن جرير قال: قال لى رسول الله فى حجة الوداع: استتصت الناس. ثم قال: لا ترجعوا بعدى كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض. (٨).

وروى مسلم: أيها الناس: اسمعوا قولى. فإنسى لا أدرى لعلى لا ألقاكم بعد عامى هذا بهذا الموقف أبداً. أيها الناس. أن دماءكم وأموالكم حرام عليكم كحرمة يومكم هذا فى شهركم هذا فى بلدكم هذا. ألا وإن كل شىء من أمر الجاهلية تحت قدمى موضوع ودماء الجاهلية موضوعة وأن أول دم أضع من دماننا دم ابن ربيعة بن الحارث وربا الجاهلية موضوع. ولول ربا أضع ربا العباس بن عبد المطلب فإنه موضوع كله..

أيها الناس. إن الشيطان قد يش من أن يعبد بأرضكم هذه أبداً، ولكنه إن يطع فيما سوى ذلك فقد رضى به ما تحقرون من أعمالكم. فاحلوه على دينكم. أيها الناس: ان النسئ زيادة فى الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه عاماً ويحرمونه عاماً ليواطئوا عدة ما حرم الله فيحلوا ما حرم الله ويحرموا ما أحل الله. وإن الزمان قد استدار كهيأته يوم خلق الله السموات والأرض. السنة اثنا عشر شهراً. منها أربعة حرم. ثلاثة متواليات. ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر الذى بين جمادى وشعبان.

اتقوا الله فى النساء. فإنكم إنما اتخذوهن بأمان الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله.

ان لكم عليهن حقاً. ولهن عليكم حقاً. لكم عليهن ان لا يوطئن فرشكم أحداً تكرهونه.

فإن فعلن ذلك فاضربوهن ضرباً غير مبرح. ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف. فاعقلوا أيها الناس قولى فإنى قد بلغت. وقد تركت فيكم ما لن تضلوا بعده أبداً ان اعتصمتم به: كتاب الله وسنة رسوله..

يا أيها الناس: اسمعوا واطيعوا وإن أمر عليكم عبد حبشى مجدع ما أقام فيكم كتاب الله.

(٨) المرجع السابق..

أيها الناس: اسمعوا قولي واعقلوه. تعلمن ان كل مسلم أخ للمسلم. وان المسلمين إخوة فلا يحل لامرء من أخيه إلا ما اعطاه عن طيب نفس منه. فلا تظلموا انفسكم. اللهم هل بلغت وانتم تسالون عني فما انتم قائلون. (٩٩).

وروى ابن سعد: أرقاءكم. أرقاءكم. أطعموهم عما تأكلون واكسوهم مما تلبسون. وان جاءوا بلذنب لا تريدون ان تغفروه. فبيعوا عباد الله ولا تعذبوهم. (١٠).

وروى ابن اسحاق في سيرته نفس هذه الرواية كما رواها ابن سعد في طبقاته. تروى كتب السنن ان الرسول (ﷺ) قال: اتى أوشك أن ادعى فأجيب واني تارك فيكم الثقلين: كتاب الله وعترتي أهل بيتي. وان اللطيف الخبير اخبرني أنهما لن يفترقا حتى يردا على الخوض. فانظروا كيف تخلفوني فيهما. (١١).

وفي رواية: اتى تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا بعدي كتاب الله وعترتي أهل بيتي ولن يفترقا حتى يردا على الخوض فانظروا كيف تخلفوني فيهما. (١٢).

وفي رواية مسلم: أيها الناس. إنما أنا بشر يوشك ان يأتيني رسول ربي فأجيب واني تارك فيكم ثقلين: أولهما كتاب الله عز وجل فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله تعالى واستمسكوا به فحث على كتاب الله ورغب فيه. وقال: أهل بيتي. أذكركم الله في أهل بيتي. أذكركم الله في أهل بيتي. أذكركم الله في أهل بيتي. (١٣).

وفي رواية ان الامام علي نشد الناس في الرحبة قائلاً: من سمع رسول الله (ﷺ)

(٩) مسلم ح ٣٧/٤.

(١٠) الطبقات ح ١.

(١١) مسلم باب فضائل الامام علي. ورواه الطبراني في الاوسط وجميع الجوامع للسيوطي والترمذي باب مناقب آل البيت والهيثم في مجمع الزوائد ح ٩ / ١٦٣.

(١٢) الحاكم في المستدرك ح ٣ / ١٤٦. وانظر مسلم.

(١٣) مسلم باب فضائل الامام علي. وانظر الترمذي والنسائي والدارمي ومسنده أحمد.

يقول فى غدير خُـم - موضع ماء خطب فيه الرسول أثناء حجة الوداع - إلا قام . فقام من قبل سعيد ستة . ومن قبل زيد ستة . فشهدوا أنهم سمعوا رسول الله يقول لعلى يوم غدير خم : اليس الله أولى من المؤمنين . قالوا : بلى . قال اللهم من كنت مولاه فعلى مولاه . اللهم وال من والاه وعاد من عاداه . (١٤) .

وعن البراء بن عازب قال : أقبلنا مع رسول الله (ﷺ) فى السنة التى حج فزل فى بعض الطريق . فأمر الصلاة جامعة . فأخذ بيد على فقال : أأست أولى بالمؤمنين من أنفسهم . قالوا : بلى . قال : أأست أولى بكل مؤمن من نفسه ؟ قالوا : بلى : قال : فهذا - أى على - ولى من أنا مولاه . اللهم وال من والاه وعاد من عاداه . (١٥) .

ويقول ابن تيمية عن أهل السنة : ويحبون أهل بيت رسول الله (ﷺ) ويتولونهم ويحفظون فيهم وصية رسول الله حيث قال يوم غدير خم : أذكركم الله فى أهل بيتى . (١٦) .

مناقشة الروايات :

من خلال عرض الروايات السابقة نلخص إلى ما يلى :

- ان رواية البخارى قد حددت أمامنا عدة أمور مستقبليه :

الأول يتعلق بحفظ الدماء بين المسلمين . .

والثانى يتعلق بعدم الالتزام بالأول . .

والثالث يتعلق بشهادة الرسول . .

والسؤال الذى يطرح نفسه هنا هو : لماذا يركز الرسول فى خطبة يودع فيها أمته على الدماء والردة . ثم هو يبلغ ذلك ويشهد عليه ليعلن براءته أمام الله كرسول ناصح لأمته . ؟ .

(١٤) مستند أحمد . .

(١٥) المرجع السابق . .

(١٦) المعقلة الواسطية . ط القاهرة

إن هذا البلاغ إنما هو إشارة صريحة من قبل الرسول إلى قطاع من صحابته يبدو من مواقفهم وعامساتهم ما يدعو إلى هذا التحذير..

ولعل هذا هو المعلم الوحيد الذى تبرزه رواية البخارى فيما يتعلق بمستقبل الدعوة وحال الامة بعد وفاة الرسول..

ولا يوجد ما يرر الصراع والتطاحن وشهر السيوف وضرب الاعناق بعد الرسول إلا الحكم والسعى نحو الفوز به..

ولقد كانت ولاية ابي بكر سبباً مباشراً فى قيام صراع مسلح بين المسلمين حسمته السيوف بقسوة فيما سعى بقتال مانعى الزكاة...؟؟

وما ذكره البخارى هو جزء من خطبة الوداع أما بقيتها فقد شتمها كماداته بين الابواب التى ترتبط بموضوعاتها. فالجزء الخاص منها بالربا وضعه فى باب الربا والجزء الخاص بالنساء وضعه فى باب يلائمه وهكذا.. وهذا من شأنه أن يضع المفهوم العام لخطبة الوداع ويبدد أغراضها..

أما رواية مسلم فهى رواية متكاملة حددت عدة معالم واضحة:

الأول : حفظ الدماء..

الثانى : نبذ الجاهلية..

الثالث : وضع الربا..

الرابع : احترام النساء..

الخامس : الاعتصام بالكتاب والسنة.

السادس : طاعة الحكام..

السابع : حفظ الحقوق بين المسلمين..

الثامن : البلاغ والشهادة..

وكون أن الرسول يوصى أمته بحفظ الدماء ونبذ الجاهلية واحترام النساء وحفظ

الحقوق ووضع الربا فهذا أمر مقبول عقلاً. لكن الأمر الغير مقبول هو حفضه على الاعتصام بالكتاب والسنة وطاعة الحكام..

فكان من الأولى أن يحض على الكتاب وحده فلم تكن السنة قد جمعت ولم تكن معروفة كمصدر للتشريع. حتى الكتاب - حسب رواياتهم - لم يكن قد جمع ولم يكن يحفظه إلا القلة القليلة من الصحابة. ويبدو أن إضافة السنة هنا هي من اختراع الرواة حيث أن هناك رواية أخرى لمسلم ذكر فيها الكتاب وحده ولم يذكر السنة..

أما طاعة الحكام فمن الواضح أنها من اختراع السياسة كى تمهد للأنظمة الحاكمة التى سوف تقوم بعد وفاة الرسول. وهى قضية مهلت لها عشرات الاحاديث الأخرى التى تلزم الأمة بطاعة الحكام وإن كانوا فجاراً ينتهكون حرمان الناس.. (١٧).

وما رواه مسلم والبخارى وغيرهما إنما يتعلق بالشق الأول من خطبة الوداع. لكن هناك شق آخر للخطبة تفوق أهميته أهمية الشق الأول. خطبه الرسول فى مكان آخر أثناء عودته من الحج مكان يدعى غدير خم بالقرب من المدينة..

وهذا الشق لم يروه البخارى إنما رواه مسلم وكتب السنن الأخرى. وهو محل جدل بين السنة والشيعة. حيث إن السنة تشكك فيه وإن اعترفت به فهى تشكك فى ابعاده والمراد منه. بينما الشيعة تعده من أقوى التصريحات النبوية على وصية الرسول للإمام على والتى تؤكد إن الرسول وضع خطوطاً عريضة للأمة تهتدى بها بعد وفاته فيما يتعلق بالحكم والامامة وسائر أمور الدين..

وكون إن الرسول يوصى فى حجة الوداع بكتاب الله وآل بيته فإن المسألة يكون لها مدلول آخر. وكونه يمسك بيد على ويعلن أنه وليه ويدعو لمن والآه ويدعو على من عاداه فإن المسألة هنا تزداد وضوحاً..

(١٧) انظر البخارى ومسلم وكتب السنن وهى تكتظ بعشرات الاحاديث التى توجب طاعة الحكام وإن جلدوا ظهور الناس وسلبوا أموالهم وعدم متابعتهم والمخرج عليهم وإن المخرج بموجب الحكم بالإعدام ويخرج المسلم من دائرة الإسلام. ونظر لنا عقائد السنة وعقائد الشيعة باب الإمامة..

ولعل هذا ما دفع بخصوم على من الصحابة إلى إنكار ما سمعوه من الرسول بحقه بعد وفاته عندما احتدم الصراع على الحكم . فقد كانت القبلية لا زالت مستحكمة في نفوس الناس آنذاك . كما ان المنافقون وهم قطاع بارز في المجتمع المدني في حياة الرسول قد برز أكثر بعد وفاته . .

ويبدو أن هناك تحالف بين جبهة القبليين وجبهة المنافقين تم في مواجهة جبهة على وشيعته من الصحابة انتهت بهزيمة جبهة على . .

ويروى ان عليا شكى الناس لرسول الله (ﷺ) فقام الرسول خطيباً فقال: أيها الناس لا تشكوا عليا فوالله إنه لأخشن في ذات الله أو في سبيل الله . (١٨) .

والناس هنا بالطبع هم قطاع من الصحابة كان يقول على على ويسمعه على مكانته من الرسول وعلو شأنه في الإسلام . .

وقد حسم رسول الله هذا الأمر بالحكم على مبغضى الامام على وكارهيه بالتفريق فيما يروى على لسان على: عهد إلى النبی الامی: أنه لا يحبك إلا مؤمن ولا يبغيضك إلا منافق . . (١٩)

ويروى: كنا نعرف المنافقين على عهد رسول الله بأمرين: صلاة العتمة وبغض عليا . . ومثل هذه الروايات إنما تشير إلى أن الجبهة المعادية لعلى كان لها وجودها في حياة الرسول . كما ان الجبهة المناصرة له كان لها وجودها أيضاً . .

وابن تيمية وهو خصم للشيعية ولكل الخارجين على خط بنى أمية أقر بأن الرسول أوصى في غدير بأهل البيت وذكر قوله (أذكركم الله في أهل بيته) في عقيدته الواسطية دون ذكر بقية كلام الرسول في على . .

وبالطبع فإن ابن تيمية لا يرى ولا يفهم من كلام الرسول هذا ما يفهمه أصحاب العقول من أنه دلاله على أحقيتهم بالإمامة والاتباع من بعده . وهذا الفهم لدور آل البيت هو الذى ساد بعد وفاة الرسول وانتصر له ابن تيمية وتلقفته الحكومات

(١٨) مسند أحمد ج ٣ / ٨٦ .

(١٩) سنن ابن ماجه باب فضائل أصحاب رسول الله . . ومثله في الترمذى ومسلم وأحمد .

منه حتى آل سعود اليوم ليصبح هو الفهم السائد لدى مسلمى الحقبة النفطية المعاصرة.. (٢٠).

جيش أسامة

كثرت الروايات التى نتحدث عن جيش أسامة فى كتب السنن وكتب التاريخ. إلا ان هذه الروايات على كثرتها لم تكشف لنا السر وراء إصرار الرسول (ﷺ) على بعث هذا الجيش إلى الخارج فى مثل تلك الظروف التى كان يعيشها المجتمع المدنى آنذاك وهو يترقب وفاة الرسول ما بين ساعة وأخرى..

لقد كان الرسول كثيراً ما يردد وهو على فراش المرض: أنفذوا بعث أسامة. أنفذوا بعث أسامة.. (٢١)

ان إصرار الرسول على ضرورة تحقيق هذا الأمر يكشف لنا عدة حقائق:

الأولى: ان هناك قوى تقف فى طريق تحرك هذا الجيش..

الثانية: ان تحرك هذا الجيش له أهميته القصوى بالنسبة لحركة الدعوة..

الثالثة: ان الرسول كان يتعجل خروجه..

الرابعة: ما هى حكمة تولية فتى صغير على كبار الصحابة فى بعثه عسكرية هامة كهذه؟

يروى البخارى: استعمل النبى أسامة فقالوا فيه.. فقال النبى (ﷺ) قد بلغنى أنكم قلتم فى أسامة وأنه احب الناس إلى..

لماذا يقول الصحابة فى أسامة. وماذا يقولون فيه..؟

هذا ما لم نخبرنا الرواية. إلا ان هناك رواية أخرى أكثر تفصيلاً..

عن ابن عمر قال ان رسول الله (ﷺ) بعث بعثاً وأمر عليهم أسامة بن زيد فطعن

(٢٠) انظر لنا العقل المسلم بين اغلال السلف والوهام الخلف. وايضا نقهاء الخط ويذكر ان فتوى ابن تيمية الكبرى (٣٧) جزأ طبعت على نفقة خادم الحرمين وتوزيع مجاناً.

(٢١) انظر طبقات ابن سعد ج ٣/٤.

الناس فى إمارته. فقام رسول الله فقال: ان تطعنوا فى إمارته فقد كنتم تطعنون فى إمارة ابيه من قبل. وإيم الله ان كان خليفاً بالإمارة وان كان لمن احب الناس إلى. وان هذا - اسامة - لمن احب الناس إلى بعده .. (٢٢)

والرواية الثانية تجلّى لنا الموقف بصورة اكثر وضوحاً وهو ان هناك طعنأ فى اسامة ورفضاً لإمارته. وان هذا الموقف كان قد اتخذ مسبقاً من إمارة ابيه فى غزوة مؤتة التى استشهد فيها ..

والسؤال الذى يفرض نفسه هنا: أليس الطعن فى إمارة اسامة يعد طعنأ فى أمر الرسول الذى عينه .. ؟

وهل هذا الموقف كان يتركز فى اسامة بشخصه أم فى أهداف البعثة؟ ان الامر على ما يبدو يتجاوز المسألة الشخصية ويشير إلى أن هناك قضية أخرى اكبر من اسامة ومن بعثته ..

وكعادة الروايات التى تروى فى كتب السنن خاصة الصحيحين وتعلق بمواقف الصحابة ونجاوراتهم. فإنها تكون مبتورة المعنى أولاً تسمى الشخص أولاً تفصل الحدث ..

والهدف من وراء ذلك هو محاولة التمويه على الحقيقة وعدم إثارة الشبهات حول شخصيات معينة حتى لا تهتز فى أعين المسلمين .. وهو أمر يعود أولاً واخيراً إلى أمانه الراوى.

انظر حديث عائشة: خرج رسول الله (ﷺ) فى مرضه وهو مستند على رجلين أحدهما العباس ورجل آخر. وكان الرجل الآخر الذى لم تسمه عائشة هو على .. (٢٣)

وانظر حديث ابو هريرة: حفظت وعامين عن رسول الله (ﷺ) وعاء بثته. اما الآخر فلو بثته لقطع هذا الحلقوم .. (٢٤).

(٢٢) البخارى باب بحث اسامة.

(٢٣) البخارى. كتاب المغازى. باب مرض النبي ووفاته. ونظر مسلم ..

(٢٤) البخارى. كتاب العلم ..

وانظر حديث ابن عباس: يوم الخميس وما يوم الخميس: اشتد برسول الله ﷺ وجعه. فقال اتوني اكتب لكم كتابا لن تضلوا بعده أبداً. فتنازعوا ولا ينبغي عند نبي تنازع. فقالوا ما شأنه أهجر. فلذهبوا يريدون عليه. فقال دعوني فالذي أنا فيه خير مما تدعوني إليه وأوصاهم بثلاث. قال: أخرجوا المشركين من جزيرة العرب. واجيزوا الوفد بنحو ما كنت أجيزهم. وسكت عن الثالثة أو قال فنسيتها..

فالبخارى هنا لم يخبرنا من الذى قال عن الرسول: ما شأنه أهجر. وهى طعن فى الرسول وإتهامه بالتخريف والهلوسة.. ثم أنه لم يخبرنا عن الثالثة هل سكت عنها ابن عباس أم سكت عنها هو، وهو على ما يبدو من الرواية متأرجح بين ان يكون ابن عباس سكت عنها أو نسيها هو. كما فاته ان يذكر ان الذى طعن فى الرسول وهو على فراش المرض هو عمر بن الخطاب..

ومثل هذا الامر ينطبق على الروايات المتعلقة بجيش أسامة فقد ذكرت رواية البخارى: استعمل النبي أسامة فقالوا فيه..

وفى الرواية الثانية " فطعن الناس فى إمارته..

ولم يخبرنا البخارى من الذين قالوا فى أسامة ومن الذين طعنوا فى إمارته من الصحابة...؟ إن مثل هذا الأمر يطابق النهى عن الخوض فى خلافات الصحابة واعتبار ذلك من المحرمات ومن أصول العقيدة كما تنص على ذلك كتب العقائد.. (٢٥)

فكلا الأمرين الهدف منهما التغطية على أحداث التاريخ التى تتعلق بالصحابة حتى لا تهتز صورتهم فى أعين المسلمين وتفقد الثقة فيهم وتكون النتيجة هى خروج المسلمين عن خط أهل السنة وخط الحكام على ماسوف نبين.

ومن المعروف أن جيش أسامة كان فيه كبار الصحابة وهلى رأسهم أبى بكر وعمر عدا الامام على الذى أبقاء الرسول ﷺ الى جواره..

(٢٥) انظر العقيدة الطحاوية والواسطية والمواسم من القواسم، ونظر لنا عقائد السنة وعقائد الشيعة باب الرجال..

وهنا تتضح لنا معالم جديدة حول هذا الحدث.

ماذا كان يهدف الرسول من وراء تأمير فتى كاسامة على أبى بكر وعمر وكبار الصحابة ثم يصر على ضرورة خروجهم من المدينة فى أسرع وقت. وهو الذى على فراش الموت. ومن الممكن أن يتوفاه الله فى أية لحظة فلا يكون إلى جواره فى المدينة أحد من الصحابة لعل هذا الأمر أثار الريب فى نفوس الصحابة وجعلهم يتكأون فى الخروج محتجين بصغر سن أسامة.

ولعل جواب الرسول (ﷺ): أن تطعنوا فى إمارته فقد كنتم تطعنون فى إمارة أبيه من قبل يشير الى شكه فى موقفهم مذكراً لهم أن هذا الموقف اتخذتموه من قبل من أبيه زيد ولم يكن زيد صغير السن. ؟

إذن هؤلاء القوم كانوا يضمرون فى نفوسهم أمراً ويتحججون بحجج واهية كى لا يخرجوا من المدينة. ولكن لماذا يريدون البقاء فى المدينة. ؟

ان الجواب على هذا السؤال تكشفه لنا الرواية التى ذكرناها آنفاً وهى رواية يوم الخميس حين طلب الرسول (ﷺ) أن يكتب لهم كتاباً لا يضلوا بعده. فهاجوا وماجوا وطعن بعضهم فى الرسول حتى يفتوتوا عليه كتابة هذا الكتاب. فهذا الحدث قد كشف لهذه الطائفة التى يتزعمها عمر على مايبدو وعلى ماسوف نبين أن الرسول يضمم شيئاً يتعلق بالأمر من بعده. فمن ثم هم لا يريدون أن يفوتهم هذا الأمر.

وعما يؤكد هذا الظن أن الرسول (ﷺ) قد كرر هذا الموقف فى غزوة تبوك مع الامام على وصرح أمام الصحابة بمقالة فيه أثار الريب فى نفوسهم. .

يروى البخارى أن رسول الله (ﷺ) خرج إلى تبوك واستخلف علياً. فقال: اتخلقنى فى الصبيان والنساء؟ قال: ألا ترضى أن تكون منى بمتزلة هارون من موسى. إلا أنه ليس نبي بعدى. . (٢٦)

(٢٦) البخارى. كتاب فضائل الصحابة. باب مناقب على.

ولعل الصحابة تذكروا هذا النص حين أمرهم بالخروج في بعث أسامة وأدركوا أن الأمر يحمل أبداً أخرى تتعدى مسألة الخروج خاصة بعد أن راوا الرسول قد استبقى علياً مع إصراره على خروجهم من المدينة.

إن بعث أسامة يكشف أماناً قضية هامة وهي قضية التفضيل. تفضيل الصحابة على بعضهم. وتفضيل أبي بكر وعمر على الصحابة بل على الأمة. فإن هذا التفضيل لو كان حقيقة ماجعل رسول الله أسامة أميراً على أبي بكر وعمر وما استبقى علياً.. كما يكشف لنا من جهة أخرى أنه لو كان الرسول قد نص على استخلاف أبي بكر كما يقال ماوضعه على مقدمة الجيش بينما هو على فراش المرض الذي توفي فيه (٥).

يقول ابن حجر: كان تجهيز أسامة قبل موت الرسول بيومين فندب الناس لغزو الروم في آخر صفر. ودعا أسامة فقال: سر الى موضع مقتل أبيك فأوطئهم الخيل فقد وليتكم هذا الجيش.. فعقد الرسول لأسامة لواء بيده. وكان ممن انتدب مع أسامة كبار المهاجرين والأنصار فيهم أبو بكر وعمر وأبي عبيدة وسعد وسعيد وقتادة بن النعمان وسلمة بن أسلم ثم اشتد على الرسول وجعه: فقال انفضوا بعث أسامة. فتكلم في ذلك قوم منهم عياش بن أبي ربيعة المخزومي. فجهزه أبو بكر بعد أن استخلف. (٢٧)

وقد أنكر ابن تيمية أن يكون أبو بكر وعمر كانا في بعث أسامة. لكن ابن حجر رد عليه وأورد عدد من الروايات التي تبطل قوله. (٢٨)

وهنا يطرح أماناً السؤال التالي: لماذا يحاول ابن تيمية نفي وجود أبوبكر وعمر في بعث أسامة. ٩٠.

أليس وجودهما يعد امتثالاً لأمر الرسول وهو شرف لهما. ٩٠.

* ليست هذه المرة الأولى التي وضع فيها أبو بكر وعمر في هذا الموضع فقد سبق أن وضعهما الرسول ﷺ تحت إمرة عمرو بن العاص في غزوة ذات السلاسل. انظر البخاري. باب مناقب أبو بكر وشرح الرواية في فتح الباري ج٧.

(٢٧) فتح الباري ح ١٥٢/٨ كتاب المغازي باب ٨٧.

(٢٨) المرجع السابق.

لماذا يحاول ابن تيمية أن ينفي عنهما شرف الامتثال لطاعة الرسول والجهاد في سبيل الله؟

إن ابن تيمية قد اتخذ هذا الموقف في معرض رده على العلامة الحلي أبرز علماء الشيعة المعاصرين له. وقد اضطر في مواجهته إلى التشكيك في حديث الثقلين المروى في صحيح مسلم وهو ما دأب ابن تيمية على فعله فسي مواجهة خصومه من العلماء داخل أهل السنة وخارجها خاصة من الشيعة. (٢٩)

والطريف في هذا الأمر هو تجهيز أبو بكر للجيش بعد وفاة الرسول وبعثه إلى الروم. . يقول ابن حجر: ولما جهزه أبو بكر بعد أن استخلف سأل - أى أسامة - أن يأذن لعمر بالاقامة - في المدينة - فأذن. . تأمل. . (٣٠)

لماذا عمل أبو بكر على استثناء عمر من جيش أسامة؟

لقد جهز أبو بكر الجيش امتثالاً لأمر الرسول حيث أنه قد رفع شعاراً مفاده إنما أنا متبع وليسيت بمتدع. . وعمد إلى تقليد الرسول في كل مواقفه وممارساته. . فإذا كان هو كذلك قلماذا عمل على استثناء عمر. اليس ذلك مخالفة لسنة الرسول وأمره. وهو قد استثنى نفسه بحكم تسلمه الخلافة فبأى حجة استثنى عمر. ؟

هل يمكن أن نتهم أبا بكر بالسطحية في فهم النصوص إذ أن الغرض من بعث أسامة قد انتهى بوفاة الرسول واستخلافه. بينما هو يصير على خروجه ويستثنى منه عمر. أم أن أبا بكر يحاول أن يموه على الهدف الحقيقي من بعث أسامة؟

ولترك القوم مع جيش أسامة على أبواب المدينة يستظرون ويراقبون من بعد تطورات مرض الرسول (ﷺ) وهم بموقفهم هذا قد تحايّلوا على أمر الرسول: فلا هم نفذوا أمره ولا هم ظاهرون أمامه. وبدا وكأنهم يوهمون الرسول أنهم خرجوا. .

هل مثل هذا السلوك يصح من إناس تخرجوا من مدرسة الرسول. ؟

(٢٩) انظر منهاج السنة وهو رد على كتاب العلامة الحلي منهاج الكرامة في إثبات الولاية لآل البيت. . ط بيروت.

(٣٠) فتح الباري ح ٨ / باب ٨٧ كتاب المغار. .

بين المرض والوفاة

روى البخارى عن ابن عباس أنه قال: يوم الخميس.. وما يوم الخميس؟
اشتد برسول الله (ﷺ) وجعه: فقال: أئتنى أكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعده أبداً. فتنازعوا ولا ينبغي عند نبي تنازع: فقالوا ما شأنه أمهجر استفهموه. فذهبوا يردون عليه. فقال دعونى فالذى أنا فيه خير مما تدعونى إليه. وأوصاهم بثلاث. قال أخرجوا المشركين من جزيرة العرب. وأجيزوا الوفد بنحو ما كنت أجيزهم. وسكت عن الثالثة أو قال فنسيتها..

وفى رواية: لما حضر رسول الله (ﷺ) وفى البيت رجال: فقال النبي هلموا اكتب لم كتاباً لاتضلوا بعده. فقال بعضهم أن رسول الله قد غلبه الوجع وعندكم القرآن. حسبنا كتاب الله. فاختلف أهل البيت واختصموا. فمنهم من يقول قربوا يكتب لكم كتاباً لاتضلوا بعده. ومنهم من يقول غير ذلك. فلما أكثروا اللغو والاختلاف. قال رسول الله: قوموا.

قال ابن عباس: ان الرزية كل الرزية ماحال بين رسول الله وبين أن يكتب لهم ذلك الكتاب لاختلافهم ولغظهم. (٣١)

وفى رواية ثالثة عن ابن عباس: لما اشتد بالنبي وجعه قال: أئتنى بكتاب أكتب لكم كتاباً لاتضلوا بعده. قال عمر: ان النبي غلبه الوجع وعندنا كتاب الله حسبنا. فاختلفوا وكثر اللغط. قال: قوموا عني ولا ينبغي عندى التنازع. فخرج ابن عباس يقول: أن الرزية كل الرزية ماحال بين رسول الله وبين كتابه. (٣٢)

قال القرطبي وغيره أئتنى أمر وكان حق المأمور أن يبادر للامثال. لكن ظهر لعمر مع طائفة أنه ليس على الوجوب وأنه من باب الارشاد إلى الاصلح فكرهوا أن يكلفوه من ذلك ما يشق عليه فى تلك الحالة مع استحضارهم قول الله تعالى (ما فرطنا فى الكتاب من شيء) وقوله: (تبياناً لكل شيء)..

(٣١) البخارى كتاب العلم وانظر كتاب المرضى. وانظر مسلم كتاب الوصية ومسند احمد ح ١ / ٣٥٥.

(٣٢) المراجع السابقة.

وقال الخطابي: إنما ذهب عمر إلى أنه لو نص بما يزيل الخلاف لبطلت فضيلة العلماء وعدم الاجتهاد ..

وقال ابن الجوزي .. وإنما خاف عمر أن يكون مايكتبه في حالة غلبة المرض فيجد بذلك المنافقون سبيلا إلى الطعن في ذلك المكتوب ..

ويقول ابن حجر معلّقاً على قول ابن عباس: إن الرزية كل الزرية ماحال بين رسول الله وبين كتابه .. وليس الأمر في الواقع على ما يقتضيه هذا الظاهر. بل قول ابن عباس المذكور إنما كان يقوله عندما يحدث بهذا الحديث. وجزم ابن تيمية في الرد على الرافضى - الحلى - بما قلته ، إنما تعين حمله على غير الظاهر لأن عبيد الله بن عباس راوى الحديث تابعى من الطبقة الثانية لم يدرك القصة في وقتها لأنه ولد بعد النبى بمدة طويلة ثم سمعها من ابن عباس بعد ذلك بمدة أخرى . (٣٣) وروى عائشة أن الرسول في حال احتضاره كان يقول: لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد (٣٤).

ويروى أن الناس قد ذكروا عند عائشة أن علياً كان وصياً. فقالت: متى أوصى إليه فقد كانت مسندته إلى صدرى (أو قالت حجرى) فدعا بالطست .. فلقد أنخنت في حجرى وما شعرت أنه مات. فمتى أوصى إليه ؟ . (٣٥)

وروى عن عائشة أن رسول الله (ﷺ) كان إذا اشتكى نفث على نفسه بالمعوذات ومسح عنه بیده. فلما اشتكى وجعه الذى توفى فيه طفقت أنفث على نفسه بالمعوذات التى كان ينث وأمسح بيد النبى عنه ..

وقد أذن له فى أن يمرض فى بيت عائشة من قبل نساءه لما يعلمن من محبته لها وارتياحه إليها . (٣٦)

(٣٣) انظر فتح البارى ج ١٣ / ٣٣٦ وح ٨ / ١٣٢ وما بعدها وقول ابن حجر هذا يفتح باب الشك في طرق الرواية عند أهل السنة.

(٣٤) البخارى ومسلم.

(٣٥) البخارى ومسلم.

(٣٦) البخارى. كتاب المغازى. باب مرض النبى ووفاته .. وانظر مسلم.

وفى بيت عائشة إشتد به الوجع . وكان يقول : أهريقوا على من سبع قرب لم تحلل أو كيتبن لعلى أعهد إلى الناس . ثم خرج عاصباً رأسه بعد أن صب عليه الماء فجلس على المنبر ثم قال : أيها الناس ان آمن الناس على فى ماله وصحته أبو بكر . ولو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً . ولكن إخوة الإسلام . لاتبقيين فى المسجد خوখে إلا خوخة أبى بكر . وائى فرط لكم . وأنا شهيد عليكم . وائى والله لانتظر إلى حوضى الآن . وائى أعطيت مفاتيح خزائن الأرض . وائى والله ما أخاف أن تتركوا من بعدى ولكن أخشى عليكم الدنيا أن تنافسوا فيها . (٣٧)

ويروى عن عائشة قالت : قال لى رسول الله فى مرضه أدهى لى أبا بكر أباك وأخاك . حتى أكتب كتابا فائى أخاف أن يتمنى متعن ويقول قائل : أنا أولى . ويأبى الله والمؤمنون إلا أبا بكر . . (٣٨)

ولما حال المرض بين رسول الله وبين الخروج قال : مروا أبا بكر فليصل بالناس . فقالت عائشة : يارسول الله : ان أبا بكر رجل أسيف (رقيق) وأنه إذا قام مقامك لم يكذب يسمع الناس . فقال : أنكم صواحب يوسف . مروا أبا بكر فليصل بالناس . . (٣٩)

ويروى عن عائشة أنها قالت : ورأساه : فقال رسول الله (ﷺ) ذلك لو كان وأنا حى واستغفر لك وأدعو لك . فقال عائشة ، وإثكلناه والله أنى لاظنك تحب موتى ولو كان ذلك لظلمت آخر يومك معرساً ببعض أزواجك . .

فقال النبى : بل أنا وراساه . لقد هممت أو أردت أن أرسل إلى أبى بكر فأعهد أن يقول القائلون أو يتمنى المتمنون . ثم قلت يابى الله ويدفع المؤمنين أو يدفع الله ويأبى المؤمنين . . (٤٠)

وإذا ماقمنا بمناقشة هذه النصوص المتعلقة بمرض الرسل ووفاته فسوف تتكشف

(٣٧) البخارى . كتاب المنازى . باب مرض النبى . وكتاب فضائل الصحابة . باب فضل أبى بكر . (٣٨) مسلم . كتاب فضائل الصحابة . باب فضل أبى بكر . وانظر البخارى كتاب الأحكام باب الاستخلاف . .

(٣٩) مسلم كتاب الصلاة . باب استخلاف الامام إذا عرض له عذر . .

(٤٠) البخارى . كتاب الأحكام . باب الاستخلاف . .

أماننا بعض النتائج التي من الممكن أن تقودنا إلى حل بعض النقاط الغامضة المتعلقة بوصية الرسول فرواية ابن عباس المتعلقة بطلب الرسول كتابة كتاب تهتدى به الأمة بعد وفاته التزم أمامها أهل السنة بسياساتهم التبريرية المعتادة لذلك السلوك وتلك المواقف المتناقضة مع روح الاسلام ومع العقل التي سلكها الصحابة وفي مقدمتهم عمر أمام نبيهم مما هو واضح من خلال أقوالهم التي عرضناها والتي تركزت في صميمها على هدم أية محاولة لتفسير النص تفسيراً يمس الصحابة ولو بشيء من النقد حتى لانهتز صورتهم في أعين الناس فيفقدوا قدوتهم وتضيع مثاليتهم حتى لو أدى ذلك إلى الجسام العقل وتكيله . فالعقل لا يمثل أهمية كبيرة عندهم ولو كانوا يحترمونه ما اخترعوا كل تلك القواعد التي تزجره عن الخوض في خلافات الصحابة أو في النصوص المنسوبة للرسول الخاصة بطاعة الحكام أو تلك المتناقضة مع القرآن والتي هي صحيحة بطرقهم . (٤١)

وقد نقل ابن حجر أن المقصود بالكتاب في حديث ابن عباس هو تعيين الخليفة (٤٢).

وقال عياض : معنى كلمة هجر التي ذكرها عمر : أفحش . يقال هجر الرجل إذا هذى . وأهجر إذا أفحش . (٤٣)

إذا كان معنى كلمة هجر بهذه الصورة فهل يحق لصحابي أن يقولوا لنبيه . ؟ يقول ابن حجر : وقوع ذلك عن النبي (ﷺ) مستحيل لأنه معصوم في صحته ومرضه لقوله تعالى . (وما ينطق عن الهوى . .) (٤٤)

فهل كان عمر يجهل أن الرسول معصوماً . ؟

وليت أهل السنة يسировن في تأويل مواقف الصحابة على أساس القرآن كما فعل ابن حجر في مواجهة موقف عمر من الرسول . . لو فعلوا ذلك لكانوا قد

(٤١) انظر لنا العقل المسلم . ونظر العواصم من القواصم . .

(٤٢) فتح الباري ج ١٣ / ٦٠٦ .

(٤٣) للمرجع السابق . .

(٤٤) للمرجع السابق . .

أغلقوا الباب فى وجه السياسة الى الإبد. فقد استثمرت السياسة مواقف الصحابة أفضل استثمار. واشتقت من أحداث السقيفة ومواقف عمر وعثمان ما بنيت على أساسه قواعد العلاقة بين الحاكم والمحكوم. (٤٥)

إلا أن هذا الاستدلال الذى بنى ابن حجر على الآية يعد من فلتاته. فقد تابع أهل السنة فى مواقفهم التى تبرر أفعال الصحابة وممارستهم على أساس السياسة وعلى أساس كونهم عدول مجتهدون. (٤٦)

والحق أن موقف عمر كان رزية كبيرة تسببت فى تعويق مسيرة الإسلام وضياح الأمة وشتاتها بين الحكام والفقهاء وأهل الأهواء. وهو فعل يضاف إلى سيئات الرجل وليس محمداً له كما يحاول فقهاء التبرير تصوير ذلك.

والعقل لا يقبل أن يحمل مثل هذا السلوك من قبل عمر على محمل الخير. أى خير فى معارضة نبي؟ وإذا اعتبرناه مجتهداً فهل يحق له الاجتهاد على أمر رسول الله. ؟

وقول عمر حسينا. كتاب الله قول مفرض. فهو لم يكن من الحفاظين لكتاب الله المسلمين بأحكامه وإن كان مخترعو الأحاديث وفقهاء التبرير قد حاولوا أن يضيفوا عليه صفة الفقيه المجتهد ويدل على ذلك موقفه بعد وفاة الرسول (ﷺ) حين ادعى عدم موته وهدد القائلين بموته وهو موقف لا ينم عن علمه بطبيعة الرسالة ودور الرسول. ولم يتخذ هذا الموقف أحد سواء حتى جاء أبو بكر ففقهه بالآية. فقال كائى أسمعها أول مرة. (٤٧)

إن موقف عمر ومن حالفه إنما يشير إلى أن هناك جبهة من الصحابة كانت ضد كتابة الوصية وموقف هذه الجبهة إنما ينبع من يقينها أن هذه الوصية ليست فى صالحها. إذ لا يعقل أن ترفض أمة وصية نبيها فى احتضاره وهى تعلم أنه خاتم الرسل. فإذن عدم وجود رسل من بعده يجعل الحاجة لهذه الوصية أشد وأكثر مصيرية.

(٤٥) سوف نين هذا الأمر فى الفصول القادمة.

(٤٦) انظر العواصم وكتب المقائد. ويعتبر أهل السنة عدالة الصحابة من العقائد.

(٤٧) انظر للسنة الثالثة

والسؤال الذى يطرح نفسه هنا هو : لماذا استجاب الرسول لعدم الكتابة وطرد الجميع . . وكان من الأولى له كرسول خاتم أن يصر على كتابها لكونها مسألة مصيرية تتعلق بمستقبل الاسلام والمسلمين . . ؟

إن الجبهة المعارضة لكتابة الوصية كانت تعلم بموقفها هذا أنها لن تحول بين الرسول وبين الوصية . فهي لن تستطيع بحال أن تمنع الرسول من أداء مهمته لكونه مؤيد من قبل الله تعالى ومن مهمته أن يوصى أمته حال وفاته . فالوصية جزء من البلاغ الذى هو أساس مهمته والذى بعث من أجله . .

لكن هناك فرق بين أن يكتب الرسول الوصية وبين أن يبلغها شفاهية . عندما يكتبها تكون حجة على المخالفين الى يوم الدين ويصبح من العسير تحريفها . . وعندما تكون شفاهية فهنا يكون الباب مفتوحاً للتأويل والتزييف . فإن تحريف القول أبسر من تحريف الكتاب . .

وهذا هو هدف جبهة عمر أن تحول دون كتابة الوصية وليس منعها وهو ما حدث

دور عائشة :

ويلاحظ أن معظم الروايات الخاصة باحتضار الرسول ووفاته إن لم نقل جميعها تروى على لسان عائشة . ومثل هذا الأمر يثير فى النفس تساؤلات عديدة . . أولها : لماذا اختصت عائشة بهذه الروايات دون غيرها من نساء النبي . . ؟ والإجابة على هذا التساؤل تدفعنا الى مناقشة حقيقتين تتعلقان بعائشة .

الأولى : تتعلق بفضائلها وموقعها من الرسول ﷺ . .

والثانية : تتعلق بموقفها من الامام على . .

فبخصوص فضائلها فهي كما يرويها البخارى ومسلم وغيرها تنقل على لسانها . أى ترويها هى عن نفسها كحال أبى هريرة الذى روى جميع فضائله عن نفسه . وهو أمر مرفوض عقلاً إذ أن الفضائل من المفروض أن يرويها عنها غيرها حتى تكون مقبولة عقلاً بينما يلاحظ أن فضائل الامام على يرويها عنه كثير من الصحابة ولم يروها هو عن نفسه .

والتأمل في الأحاديث التي تختص بفضائل عائشة يجد أن هذه الأحاديث لا تشير إلى فضيلة بل ربما أشارت إلى العكس من ذلك .

لنتأمل على وجه المثال الأحاديث التي تروى على لسانها عن غيرها من خديجة ومن نساء الرسول عموماً . .

روى مسلم عن عائشة أن الرسول (ﷺ) ذكر خديجة فغرت فقلت: وما تذكر من عجز من عجايز قريش حمراء الشدين هلك في الدهر فأبدلك الله خيراً منها . إلى هنا تنتهي رواية مسلم . إلا أن هناك رواية أخرى رد فيها الرسول عليها قائلاً: لا والله ما أبدلني الله خيراً منها .

وروت عائشة: ماغرت للنبي على امرأة من نسائه ماغرت على خديجة لكثرة ذكره إياها وما رأيها قط . . (٤٨)

وفي هذا رد كاف على عائشة وكون خديجة أفضل منها . وماذا يمكن أن تكون قد قدمت عائشة للدعوة من بذل وعطاء حتى تفضل خديجة؟ أنها لم تقدم شيء سوى كم كبير من الأحاديث التي خدمت الخط الأموي ونصرته على آل البيت . وتأمل قول فقهاء التبرير في الرواية المذكورة . .

ينقل النووي شارح مسلم قولهم: الغيرة مسامح للنساء فيها لا عقوبة عليهن فيها لما جبلن عليه من ذلك ولهذا لم يزر - أي الرسول - عائشة عنها . . (٤٩)

وقال القاضي: وعندي أن ذلك جرى من عائشة لصغر سنها وأول شببيتها ولعلها لم تكن بلغت حيثئلاً . . (٥٠)

فإذا كان القوم يبررون تجاوزات عائشة مع الرسول بصغر سنها فبماذا يبررون موافقتها الأخرى . وهل صغر سنها يبرر لها أن تتجاوز حدودها مع الرسول؟ .

(٤٨) مسلم كتاب فضائل الصحابة باب فضائل خديجة . .

(٤٩) انظر شرح صحيح مسلم باب فضائل عائشة . .

(٥٠) المرجع السابق .

وتأمل الرواية التي تقول ان عائشة اذا كانت راضية عن الرسول تقول ورب محمد وإذا كانت غاضبة عليه تقول ورب إبراهيم أى أنها إذا أغضبت من الرسول كانت لا تذكر اسمه. (٥١)

هل هذا سلوك يليق بإمرأة نبي. ؟.

وكيف لها أن لاترضى عن رسول الله. ؟.

وماهو حكم من لايرضى عن رسول الله فى فقه القوم. ؟.

ان مثل هذا السلوك لا يكون إلا من امرأة غير راشدة تلهو فى حجر رسول الله أو كما تقول الروايات تلعب بالبنات عند الرسول. (٥٢)

ويروى مسلم عن عائشة أن نسوة النبي أوفدن إليه فاطمة (ع) وهو مضطجع معها تسأله على لسانهن العدل فى ابنة أبى قحافة. فقال الرسول (ﷺ): أى بنية الست تحبين ما أحب؟ فقالت: بلى. قال: فأحبى هذه (عائشة). .

فأرسل نسوة النبي بعد ذلك زينب بن جحش فسألت الرسول العدل فى ابنة أبى قحافة. ثم وقعت فى عائشة واستطالت عليها والرسول ساكت. وهنا هجمت عائشة على زينب وحسبما تقول الرواية على لسان عائشة: فلما وقعت بها لم أنشبها حتى أنحيت عليها. وفى رواية أخرى: قلما وقعت بها لم أنشبها أن أثختها خلبة. (٥٣)

(٥١) مسلم باب فضائل عائشة.

(٥٢) يروى مسلم عن عائشة: كنت ألعب بالبنات فى بيته - بيت الرسول - وكانت تلبسى صواحبي فكان يثمنن من رسول الله (ﷺ) فكان رسول يسرهن إلى. .

تأمل. هل كان الرسول متفرغاً لرعاية عائشة فى طفولتها واللعب معها. ؟.

وهل طفى شوق الرسول إليها فلجعه إلى الزواج بها فى هذا السن الصغيرة وفى طبقات ابن سعد ح ٥٨/٨ مايفيد ان رسول الله تزوج عائشة وكانت ثيباً يروى ابن سعد: خطب رسول الله عائشة فقال أبو بكر: يا رسول الله إني كنت قد أعطيتها مطعماً لابنة جبير فدعنى حتى استلها منهم فاستلها منهم فطلقها فتزوجها رسول الله. .

(٥٣) مسلم فضائل عائشة.

والتأمل فى هذه الرواية يتبين له كم هى تحط من قدر الرسول وتظهره بمظهر الرجل المشغل بنسائه المتعلق بهن المشغول بمشاكلهن الشغوف بابنة أبى بكر بحيث لا يفارق خدرها ولا يمل جوارها . .

وكيف يطالب الرسول بالعدل وهو الذى بعث لتحقيقه بين الناس . ؟

وإذا كان الرسول عاجز عن تحقيق العدل بين نسائه وقد قرب عائشة على حسابهن أليس من الأولى أن يكون عاجزا عن تحقيق العدل بين الناس . ؟

ان هذا الصدام بين امرأتين من نساء الرسول على مشهد منه بينما هو يواجهه بالتبسم قائلاً لزينب: إنها ابنة أبى بكر. ليندل على تهاون من قبل الرسول واصرار منه على تقديم عائشة وظلم بقية نساءه. وكيف لنا أن ننسب الى الرسول هذا اللهم لاتؤاخذنا. لكنها روايات القوم . .

ولنتأمل رواية ثالثة على لسان عائشة تكشف لنا مدى إنشغال الرسول بها حتى وهو مع نساءه فى ليثهن: تقول الرواية: ان كان رسول الله (ﷺ) ليتفقد - نساءه - يقول أين أنا اليوم؟ أين أنا غدا. ؟ - استبطاءً ليوم عائشة - . . (٥٤).

إن الرسول بهذه الصورة التى تصورها لنا هذه الرواية ليس إلا مجرد عاشق ولهان ليس على لسانه سوى عائشة كما ليس فى قلبه سواها. وما علاقته بنساءه الآخرين سوى علاقة فاترة لا نشوة لها ولا أثر. فإن النشوة والآخر لا يكون إلا مع عائشة فهل يرتضى مسلم أن يكون رسوله بهذه الصورة الفاضحة . ؟ .

ثم ان هذه الرواية كما تؤكد عائشة كانت قبل وفاة الرسول بساعات قليلة أى أن عمر الرسول وقتها قد جاور الستين يوضع سنين بينما هى لم تتجاوز الثمانية عشر عاماً. فهل يعقل أن شيخاً فى مثل هذا السن يكون متعلقاً بالنساء إلى هذا الحد . ؟

تقول عائشة استكمالاً للرواية السابقة: فلما كان يومى قبضه الله بين سحرى ونحرى . . أى أن الرسول بعد أن أفلت من نساءه وظفر بعائشة توفاه الله دون أن يقضى وطره منها. أى أن الرسول مات فى حضن عائشة . .

(٥٤) مسلم والبخارى

هل يمكن أن يحتمل العقل والوجدان المسلم مثل هذه الوقاحة في حق نبيه .؟
ويروى البخارى نفس الرواية السابقة بشيء أكثر فجاجة وتعرية للرسول أن
رسول الله (ﷺ) لما كان في مرضه جعل يدور في نسائه ويقول أين أنا غدا .؟
حرصا على بيت عائشة . قالت عائشة: فلما كان يومئذ سكني (٥٥)

وهذه الرواية كأنها تقول لنا أن الرسول رغم مرضه كان شغوفا بالجنس
والطواف على نسائه اللواتى لم يشبعن شغفه حتى جاء الى عائشة فتشقق له
السكن معها وهذا التفصيل الغاضح لم تكشفه رواية مسلم السابقة .

ويروى مسلم عن عائشة أن الناس كانوا يتحرون بهداياهم يوم عائشة يبتغون
بذلك مرضاة رسول الله (ﷺ) . . (٥٦)

وهذه الرواية تكشف لنا أن علاقة الرسول بنسائه كانت على الملأ . حتى أن
الناس كانوا يعرفون يوم عائشة من بين الأيام الأخرى التى يطوف فيها على نسائه
وهذا يعنى أن حركة الرسول بين نسائه كانت تحت رقابة الناس انتظاراً ليوم
عائشة فيهرعون نحوها بهداياهم تقرباً للرسول . .

إن هذا الحديث يشير إلى دلالة خطيرة وهى أن الطريق إلى رضا الرسول يكون
بواسطة عائشة . وهذا يعنى أن عائشة سيطرت على قلب الرسول ووجدانه
وأحاسيسه للدرجة التى جعلتهم يستثمرون هذا الحب فى كسب رضا الرسول عن
طريق رشوة عائشة بهداياهم . مما يعنى بطريق غير مباشر رشوة الرسول الذى
تصوره الرواية أنه يفضض لغير الله ويرضى لغيره سبحانه وبواسطة عائشة يكسب
الناس رضاه . فهل سيطرت عائشة على الرسول إلى هذا الحد .؟

إن البخارى يروى نفس هذه الرواية بشيء من التفصيل . تقول الرواية: إن
نساء النبى اجتمعن بأمر سلمة بسبب أن الناس يتحرون بهداياهم يوم عائشة وقلن
للرسول: انا نريد الخير كما تريد عائشة . وطلبن من الرسول أن يأمر الناس أن
يهدوا إليه حيث كان أو حيث دار . فذكرت أم سلمة الأمر للرسول ثلاثاً وهو

(٥٥) البخارى كتاب فضائل الصحابة . باب فضل عائشة . .

يعرض عنها ثم أجابها في الثالثة بقوله: يا أم سلمة لاتؤذيني في عائشة فإنه والله
ما نزل على الوحي وأنا في لحاف امرأة منك غيرها. (٥٧)

وظاهر الرواية يفيد أن نسوة النبي استغفرن أمر الهدايا فاجتمعن لهذا الغرض
وأوفدن أم سلمة للتحديث بلسانهن مع الرسول الذي كان في مكانه المعتاد الى
جوار عائشة. فهل كان الرسول لا يشغله سوى النسوة ومشاكلهن. ؟

ان الرواية تقول ان الرسول انحاز الى عائشة كما انحاز اليها في الرواية السابقة
ضد بقية زوجاته معتبرا ان مثل هذا السلوك يعتبر اذى له مؤكدا أن درجة عائشة
أعلى من درجتهم لأن الوحي كان ينزل في لحافها ولم ينزل في لحافهن فهل كان
الوحي ينزل على الرسول وهو في لحاف عائشة. ؟

ليس هذا امتنانا للوحي وللرسول أن تنزل آيات الله في هذا الموضع. ؟

لقد بلغ القوم مبلغاً عظيماً في محاولاتهم اختراع المناقب لعائشة الى الدرجة
التي أهانوا فيها الرسول وأهانوا فيها الوحي وأهانوا فيها بقية زوجات الرسول. .
وتستمر عائشة في رواية فضائلها قائلة: قال رسول الله (ﷺ) يا عائش هذا جبريل
يقرأ عليك السلام. فقلت: وعليه السلام ورحمة الله. وهو يرى ما لا أرى. (٥٨)

ويبدو أن القوم أرادوا أن يتزعموا لعائشة منقبة على لسان الوحي بعد أن عجزوا
عن انتزاعها من لسان الرسول. حتى أن أنس بن مالك يروي على لسان الرسول
قوله: فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على الطعام. (٥٩)

الم يجد الرسول شيئاً يفضل به عائشة على غيرها سوى الطعام. ؟ .

هل كان الرسول أكلوا وعاشقاً للطعام إلى الحد الذي يضرب به المثل. ؟ .

تروى عائشة: كان رسول الله (ﷺ) اذا خرج أقرع بين نسائه فطارت القرعة

(٥٦) مسلم فضائل عائشة وانظر البخاري. .

(٥٧) البخاري. فضل عائشة. .

(٥٨) مسلم فضائل عائشة. .

(٥٩) المرجع السابق. .

على عائشة وحفصة فخرجتا معه جميعاً. وكان الرسول إذا كان بالليل سار مع عائشة يتحدث معها. فقالت حفصة لعائشة: ألا تركبين الليلة بعيري وأركب بعيرك فتتظريين وأنظري. قالت: بلى. فركبت عائشة على بعير حفصة وركبت حفصة على بعير عائشة. فجاء رسول الله إلى جمل عائشة وعليه حفصة فسلم ثم سار معها حتى نزلوا. فافتقدته عائشة فغارت. فلما نزلوا جعلت تجعل رجلها بين الإذخر. وتقول يارب سلط على عقربا أو حية تلدغني. . رسولك ولا أستطيع أن أقول شيئاً. (٦٠)

ان هذا النص يفرض عدد من التساؤلات:

هل كان الرسول (ﷺ) يأخذ نساءه معه عند الخروج. . ؟

ولماذا ندمت عائشة على ما فعلت مع حفصة. . ؟

وهل الغيرة تدفع بأهم المؤمنين إلى محاولة الانتحار بوضع رجلها في نبت تكثر فيه الهوام كالحيات وغيرها. . ؟

ان القرآن يكشف لنا أن رسول الله كان يخلف دائماً النساء والصبيان والعجزة عند خروجه للغزو. وهو الدافع الوحيد لخروجه فلم يكن يخرج لسبب آخر فلم نسمع أن الرسول خرج للصيد أو التزّه فلم يكن لديه الوقت لمثل هذه الأمور والذي تؤكد كثير من الروايات ان مسؤوليات وتبعات الدعوة كانت ثقيلة عليه بحكم كونه خاتم الأنبياء. والاسلام هو خاتم الرسالات (إنا سنلقى عليك قولاً ثقيلاً). .

فهل رسول خاتم يحمل مثل هذه المسؤولية لديه وقت للهو مع النساء. . ؟

وهل يمكن لامرأة مثل عائشة أن تتدخل على الرسول إلى هذا الحد. . ؟

وهل الرسول يمثل هذه السناجة بحيث تنطلي عليه حيلة حفصة في أخذها وهي على بعير عائشة ويسلم عليها ولا يعرفها. . ؟

وتروى عائشة: فلما نزل برسول الله (ﷺ) المرضى - ورأسه على فخذي غشي

(٦٠) للمرجع السابق. .

عليه ساعة ثم أفاق فأشخص بصره الى السقف ثم قال: اللهم الرفيق الاعلى .
قالت عائشة قلت إذا لا يختارنا . (٦١)

هل طمعت عائشة في رسول الله الى الحد الذي تريد أن تجعل الرسول يفضلها
على الرفيق الاعلى ويختار جوارها على جواره . ؟

كم حطت هذه الروايات من قدر الرسول وأهانيته حتى وهو على فراش المرض
جعل من فخذى عائشة وسادته . .

ولقد بلغ من خيال القوم في صنع مناقب عائشة أن جعلوا الرسول (ﷺ)
يحلم بها وهو في مكة وربما من قبل أن تولد . .

تروى عائشة : قال رسول الله ﷺ أريتك في المنام ثلاث ليال جاءني بك الملك
في سرقة من حرير فيقول هذه امرأتك فاكشف عن وجهك فإذا أنت هي : فأقول
إن يك هذا من عند الله يمضه . (٦٢).

وإذا ماتين لنا أن روايات عائشة لاتصرح بمناقب لها بقدر ماتعريها وتفضيحها
وتحط من قدر الرسول ومكانته أدركنا أن الهدف من هذه الروايات ليس هو عائشة
في ذاتها وإنما الخلط الذي سوف يتولد منها . وادركنا أيضا حجم مكانتها وموقعها
من الرسول وموقفه منها .

ان اختلاق مثل هذه الروايات ليدل على ان موقع عائشة من الرسول كان
مهمزوراً وان موقف الرسول منها كان لا ينم عن الرضا عنها أو عن ابيها .

فلو كان موقع عائشة من الرسول حسناً ما كانت هناك حاجة الى خلق مثل هذه
الروايات التي تسئ إليها قبل ان تسئ للرسول . ولترك الامر للإطراف الأخرى
تروى محاسنها وتصف موقعها وتعدد مناقبها . لكن الامر كما هو واضح أمانا هو
من اختلاق عائشة او اختلق على لسانها . .

وهذا الامر ندرکه بقليل من التأمل في مناقب خديجة فقد جاء على لسان الامام

(٦١) البخارى ومسلم .

(٦٢) مسلم فضائل عائشة والبخارى . .

على انه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : خير نساها مريم بنت عمران . وخير نساها خديجة بنت خويلد (٦٣) .

ويروى أبو هريرة : أتى جبريل النبي ﷺ فقال يا رسول الله هذه خديجة قد أتتك فأقرأ عليها السلام من ربها عز وجل ومنى وبشرها ببيت فى الجنة من قصب لا صخب فيه ولا نصب (٦٤) .

وتروى عائشة : بشر رسول الله ﷺ خديجة بنت خويلد ببيت فى الجنة (٦٥) .
ويروى أيضاً : أن الرسول إذا ذبح الشاة يقول : أرسلوا بها إلى أصدقاء خديجة فأغضبت يوماً فقلت خديجة فقال رسول الله ﷺ إني قد رزقت حبها (٦٦) .
فها هى مناقب خديجة تروى على لسان الآخرين حتى على لسان عائشة نفسها وهامى الروايات تثبت أن خديجة أفضل من عائشة . .

وهامو الرسول يبشرها ببيت فى الجنة ولم يبشر عائشة .
وهامو الرسول بعد موتها يظل وفياً للذكرها ويكرم خلاتها وأقربائها حتى أدى الامر إلى غضب عائشة . .

وهامو الرسول يصرح أنه قد رزق حبها .
وها هو جبريل يقرأها السلام من الله سبحانه من قبل أن يتزوج الرسول بعائشة وبمقارنة النصوص الواردة فى خديجة والروايات التى تروىها عائشة عن نفسها يتبين لنا صحة مناقب خديجة وبطلان مناقب عائشة . كما يتبين لنا عظيم مكانة خديجة وموقعها من الرسول وضعف موقف عائشة (٦٧) .

لقد كانت عائشة صغيرة السن وقد تركها الرسول وعمرها ثمانية عشر عاماً .

(٦٣) مسلم فضائل خديجة لم يؤمنهن . . وتأمل فضائل فاطمة أيضاً . .

(٦٤) المرجع السابق . .

(٦٥) المرجع السابق . .

(٦٦) المرجع السابق . .

(٦٧) تأمل فضائل زوجات النبي الأعزى وقلرن بينها وبين فضائل عائشة . .

فكيف يمكن لمن في مثل سنّها أن ترث كل هذا العلم الذي ينسبونه إليها وقد قضت سنّى بلوغها مع الرسول في شكل وغيره وغرام كما تحكى الروايات على لسانها؟ .

وكيف يمكن للرسول أن ياتن امرأة في مثل هذا السن على علم السماء؟ أليس هذا يتناقض مع قول الرسول ﷺ : لن يفلح قوم ولو أمرهم امرأة (٦٨) .

وقد قيل عنها أنها روت عن الرسول أربعين ألف حديث فكيف وعت كل هذا الكم من الأحاديث عن الرسول في فترة البلوغ القصيرة التي قضتها مع الرسول؟ . ان مثل عائشة كمثّل أبى هريرة كلاهما روى كما هائلا من الأحاديث على لسان الرسول في مدة تثير الشك في هذا الكم ومدى تناسبه مع فترة معاشتهم .

إن الأمر على ما يبدو يتجاوز عائشة وأبو هريرة . إنه خط يريد أن يفرض على الأمة من خلالهما بما سوف يتضح عند استعراضنا موقف عائشة من الامام على وإن محاولة إرجاع موقف عائشة العدائي من الامام إلى حادث الأفك وقول الامام للرسول (تزوج يارسول الله إن النساء كثيرات) إنما هو تسطّيح لحقيقة الموقف وجذوره . فقد وفقت عائشة من بعد وفاة الرسول إلي جوار أبيها ضد الامام وأنصاره من الصحابة وضد فاطمة التي اصطدمت بأبيها بسبب ميراث الرسول وقاطعته وتوفت غاضبة عليه . .

ولاشك أن الامام كان يمثل خط آل البيت الذي اصطدم بجبهة القبليين والمنافقين بعد وفاة الرسول بسبب الخلافة . وعندما يتبين لنا ان عائشة كانت تقف في صف الجبهة المناوئة للإمام تتكشف لنا جذور موقفها العدائي منه . .

ودور عائشة في مواجهة الامام إنما برز بشكله السافر في عهد الامام وبعد مقتل عثمان . فلم تكن هناك حاجة لبروزها في عهد أبيها وعهد عمر من بعده لسيادة الخط القبلي واختفاء خط الإمام .

وبعد سيادة الخط الاموى بعد مرحلة صفين استثمرت مواقف عائشة من الامام

(٦٨) البخارى . كتاب المغازى . باب كتاب النبى الى كسرى وقهره .

كما استثمرت مكانتها كزوجة للرسول في إضفاء المشروعية على هذا الخط عن طريق إسباغ الفضائل عليها واختراع الروايات على لسانها كما استثمرت شخصية أبو هريرة وابن عمر من بعد^(٦٩).

ومما سبق يتبين لنا أن الاختصاص عائشة برواية أحاديث احتضار الرسول أمر مستهدف له غاية محددة هي ضرب وصية الرسول وتوجيهاته الحقيقية التي أدلى بها قبل وفاته كي تهتدى بها الأمة.

فعائشة تتوافر بها كل المقومات اللازمة لدعم خط بنى أمية في مواجهة خط آل البيت. هذه المقومات التي تتمثل فيما يلي:

- قربها من الرسول.

- كراهيتها للإمام على..

- كونها ابنة أبي بكر الخليفة الأول..

- مواقفها مع زوجات الرسول..

- صغر سنها.

وبالطبع ليس هناك من بين زوجات النبي من تتوافر بها هذه المقومات سوى عائشة فمواقفها وممارستها في حياة الرسول والتي نزل القرآن يؤكدوا رشحها للقيام بهذا الدور..^(٧٠)

من هنا يتبين لنا أن التركيز على روايات عائشة الخاصة بوفاة الرسول لن يقودنا إلى الحقيقة التي نبحث عنها وسوف يؤدي بنا إلى التعقيم على الخط الآخر خط آل البيت الذي يقول بالوصية والمناهض لبنى أمية والخلفاء..

(٦٩) انظر لنا فقه الهزيمة فصل الرجال وتبع سيرة ابن عمر وأبو هريرة في كتب السنن وكتب التاريخ.
(٧٠) انظر تفسير سورتي الأحزاب والتحريم في كتب التفسير ويرى البخاري أن الرسول (ﷺ) أشار إلى بيت عائشة وقال: هاهنا الفتنة ثلاثاً من حيث يطلع قرن شيطان انظر باب ماجاء في بيوت أزواج النبي. وانظر مسلم ح ١٨٣/أ. وانظر روايات تنبئ عليك كلاب الحوالب ياعائشة. والحوالب بشر ماء في طريق البصرة حين سارت لقتال على انظر الصواعق المحرقة لابن حجر الهيتمي..

وهذا يقودنا الى تقصى الروايات الاخرى التى تتعلق بوفاة الرسول التى رويت من جهات أخرى غير جهة عائشة . .

يروى أن العباس جاء الى النبى فى وجعه الذى توفى فيه فقال على ماتريد؟ فقال العباس: أريد أن أسأل رسول الله (ﷺ) أن يستخلف منا خليفة. فقال على: لا تفعل. قال: ولم. قال أخشى أن يقول لا فإذا استغينا ذلك من الناس قالوا: أليس قد أبى رسول الله . .؟ (٧١)

وسئل على: أخصكم رسول الله (ﷺ) بشيء؟ فقال ماخصنا رسول الله بشيء لم يعم به الناس كافة إلا ماكان فى قراب سفى هذا. قال. فأخرج صحيفة مكتوب فيها: لعن الله من ذبح لسغير الله. ولعن الله من سرق منار الأرض. ولعن الله من لعن والده. ولعن الله من آوى محدثاً . . (٧٢)

وفى رواية ماعهد الى رسول الله (ﷺ) شيئاً خاصاً من دون الناس. إلا شيء سمعته منه فهو فى صحيفة فى قراب سفى. قالوا: فلم يزالوا به حتى أخرج الصحيفة قال فإذا فيها: من أحدث حدثاً أو آوى محدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين. لا يقبل منه حرف ولا عدل. قال وإذا فيها ان ابراهيم حرم مكة وإنى أحرم المدينة. حرم ما بين حريتها وحماها كله. لا يختلى خلاها ولا ينفر صيدها. ولا تلتقط لقطتها إلا لمن أشار بها. ولا تقطع منها شجرة إلا أن يعلف رجل بعيه ولا يحمل فيها السلاح لقتال. قال وإذا فيها: المؤمنون تتكافؤ دماءهم ويسعى بذمتهم أدناهم وهم يد على من سواهم. ألا لا يقتل مؤمن بكافر ولا ذو عهد فى عهده . . (٧٣)

وفى روايات أخرى يأتى السؤال بصيغة أخبرنا بشيء أسره إليك رسول الله. أو ماكان النبى يسر إليك. أو أفشىء عهده إليك رسول الله . . (٧٤)

(٧١) طبقات ابن سعد ج ٢

(٧٢) مسلم كتاب الاضاحى باب ٨. ومسنند أحمد ج ١ / ١١٨١.

(٧٣) مسند أحمد ج ١ / ١١٩.

(٧٤) انظر مسلم كتاب الاضاحى . .

وفي رواية البخارى سئل الامام على عما تركه له الرسول فقال كتاب الله وهذه الصحيفة . فقيل ومافى هذه الصحيفة قال: العقل وفكاك الاسير ولا يقتل مسلم بكافر . (٧٥)

وسئل عبدالله بن ابي اوفى . اوصى النبي؟ قال: لا . فقلت: كيف كتب على الناس الوصية أو أمروا بها؟ قال: اوصى بكتاب الله . (٧٦)

ويروى أن الذين غسلوا الرسول بعد وفاته ثلاثة على بن ابي طالب والفضل بن العباس وأسامة بن زيد . وكان على يغسله والفضل وأسامة يحجبان . (٧٧)

وفي رواية علي والعباس والفضل . (٧٨)

ويروى أن الرسول فاضت روحه بين يدي علي . (٧٩)

يروي ابن عباس: والله لتوفى رسول الله (ﷺ) وأنه لمستند الى صدر علي وهو الذي غسله وأخى الفضل بن عباس . (٨٠)

ويروى : قال رسول الله في مرضه: أدع لى أخى . فدعى له عليا . فقال: أدن منى . فدنوت منه . فاستند إلى فلم يزل مستنداً إلى وأنه ليكلمنى حتى أن بعض ريق النبي (ﷺ) ليصينى . (٨١)

ويتضح لنا من خلال هذه الروايات أن بعضها يناقض روايات عائشة والبعض الآخر يعطينا مدلولات جديدة لم تشر إليها روايات عائشة كما أن هناك روايات منها تدعم رواياتها .

(٧٥) البخارى . كتاب العلم . وانظر كتاب فضائل القرآن . باب من قال لم يترك النبى إلا ما بين الدفتين .

(٧٦) البخارى كتاب المغازى . باب ٨٣ .

(٧٧) فطر طبقات ابن سعد ج ٢ / ٥٢ وما بعدها .

(٧٨) المرجع السابق . .

(٧٩) طبقات ابن سعد ج ٢ / ٥٢ وما بعدها . .

(٨٠) المرجع السابق . .

(٨١) المرجع السابق . .

لما الروايات التي تناقض روايات عائشة فهي الروايات التي تتحدث عن تغسيل الإمام على للرسول ووفاته بين يديه . .

ويلاحظ أن هذه الروايات لم تروها كتب الصحاح مثل البخارى ومسلم . وإنما رواها ابن سعد فى طبقاته وأحمد فى مسنده والطيالسي وغيرهم . أما الأحاديث التى روتها عائشة فقد رواها البخارى ومسلم .

والهدف من وراء هذا الأمر هو دفع المسلمين الى تبني موقف عائشة أو بمعنى آخر تبني الخط الاموى والتشكيك فى خط آل البيت حيث أن البخارى ومسلم محل ثقة المسلمين لصحة أحاديثهما وإجماع الأمة عليهما .

والحق أن تقديم البخارى ومسلم على غيرهما من كتب الأحاديث إنما هى قضية سياسة فى المقام الاول ولا صلة لها بالشرع . فهذان الكتبان يخدمان خط بنى أمية وخط الحكام ويعاديان خط آل البيت وإن كان موقف البخارى أشد عداوا من موقف مسلم . إلا أن موقف مسلم أشد عداواً من الكتب الأخرى . (٨٢)

والباحث فى مسألة الاجماع على صحة هذين الكتاين سوف يتبين له أن مسألة الاجماع هذه مشكوك فيها . (٨٣)

إلا أن هذا لايعنى أن هناك أحاديث صحيحة فى كتب الأحاديث غير البخارى ومسلم وعلى رأسها حديث غدير خم المذكور سابقاً والذي رواه أحمد والنسائى والترمذى وغيرهم . .

من هنا فلإننا بمناسبة الحديث عن البخارى ومسلم نتوجه بالدعوة إلى الفقهاء والمتخصصين من أهل الحديث والأثر الى العمل على جمع الأحاديث الصحيحة كلها فى كتاب واحد بما فيها البخارى ومسلم والأحاديث الواردة بطرق آل البيت المعمول بها عند الشيعة الإمامية مع ملاحظة ضبط هذه الأحاديث بالقرآن بحيث يتم استثناء الأحاديث المتناقضة معه . فهذه هى الخطوة الاولى والاساسية على طريق الوحدة الاسلامية .

(٨٢) انظر لنا فى الهزبة فصل السنة . وانظر تأملات فى الصحيحين ط بيروت .

(٨٣) انظر أضواء على السنة للحمدية ط القاهرة والمرجعين السابقين . .

ونعود الى الروايات التى نحن بصددھا فنقول أن الروايات التى تكشف لنا تساؤلات القوم حول وصية الرسول واختصاص الامام على بها إنما تعطينا مدلولاً هاماً وهو أن هناك وصية يحاول البعض التعقيم عليها فيختلقون الروايات على لسان الامام التى تنفى هذه الوصية.

وليس من المقبول عقلاً أن الامام على المشهود له من قبل جميع الأطراف بوافر العلم وهو الذى قال فيه الرسول (ﷺ) أنا مدينة العلم وعلى بابها.. (٨٤)

ليس من المقبول عقلاً أن يكون ميراثه العلمى من الرسول هو تلك الأمور الشكلية مثل فكاك الأسير وعدم قتل المسلم بالكافر والقصاص بينما نجد واحدة مثل عائشة يقول فيها ابن حجر أنها حفظت عن الرسول شيئاً كثيراً فأكثر الناس الأخذ عنها ونقلوا عنها من الأحكام والأدب شيئاً كثيراً حتى قيل أن ربع الأحكام الشرعية منقول عنها.. (٨٥)

وليس من المعقول أن واحداً مثل أبوهريرة أو ابن عمر يرثان من علم رسول الله ما يفوق الامام بنعية لا تجعل هناك مجالاً للمقارنة.. (٨٦)

ان مثل هذا الأمر يثير الشك فى نفوس العقلاء. غير أن تقصى حركة الرسول وعلاقة الامام على به سرعان ما تكشف لنا أن رفع عائشة وابن عمر وأبوهريرة على حساب الامام إنما هى مسألة سياسية من صنع بنى أمية.. والمدقق فى خط بنى أمية الذى تحول فيما بعد إلى أهل السنة والجماعة يتبين له أن هذا الخط يركز على هذه الشخصيات الثلاثة..

وليس من المعقول أيضاً أن يترك الرسول الأمة بلا وصية فهذا الأمر يناقض القرآن الذى جاء به ويخل بمهمته ودوره كرسول خاتم.

(٨٤) رواه ابن المنار فى مناقبه. والحطيب فى تاريخ بغداد. والترمذى بلفظ أنا دار الحكمة وعلى بابها..

(٨٥) خج البارى حـ ١٠٧/٧ شرح فضائل عائشة.

(٨٦) انظر أضواء على السنة. وانظر هدى السارى مقدمة شرح البخارى لابن حجر وفيه إحصائية بكم الأحاديث التى رواها كبار الصحابة. ويتضح من هذه الإحصائية أن عائشة روت (٢٤٢) وأبو هريرة روى (٤٤٦) وابن

عمر روى (٢٧٠) بينما روى الامام على (٢٩) وقاطمة حديثاً واحداً..

فالقرآن يقول: ﴿كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت إن ترك خيراً الوصية للوالدين والأقربين بالمعروف حقاً على المؤمنين﴾ (٨٧)

فهل يجوز للرسول أن يخالف القرآن الذي جاء به وهو يأمر بالوصية. ؟
وإذا كانت الوصية واجبة في حق المؤمنين فيما يتعلق بالأموال والتركات وما يتعلق بالمصالح الدنيوية. أفلا تكون واجبة فيما يتعلق بمستقبل الإسلام والمسلمين؟
يروى البخارى أن رسول الله (ﷺ) قال: ما حق أمرى مسلم له شيء يوصى فيه يبيت ليلتين إلا ووصيته مكتوبة عنده. (٨٨)

فهل الرسول يناقض نفسه يأمر بالوصية ولا يطبقها. ؟
وأيهما نصدق القرآن والرسول أم هؤلاء الذين ينكرون وجود الوصية من الصحابة وفقهاء التبرير. ؟

ان المتتبع لحركة الرسول سوف يجد أنه كان يطبق الوصية في كل مناسبة تقتضى تطبيقها. في الغزوات والعلاقات الشخصية وحين الموت. .

وقد أوصى الرسول للإمام على في المدينة حين خرج في غزوة تبوك. .

وأوصى أبا بكر ليصلى بالناس في مرضه. .

وأوصى بلعن بناء القبور في المساجد. .

وأوصى بالنساء في حجة الوداع. .

وأوصى بالانصرار قبل وفاته. .

فإذا كان يوصى يمثل هذه الأمور التي جاءت بها روايات القوم وهو على قيد الحياة. أليس هذا دليلاً على كونه قد وضع الوصية نصب عينيه. ؟.

(٨٧) البقرة آية رقم ١٨٠ . .

(٨٨) البخارى كتاب الوصايا.

وإذا كان قد خلف علياً في المدينة وهو في غزوة سوف يعود منها . أليس من الأولى أن يستخلف وهو راحل عن الدنيا .؟

ان فقهاء التبرير ليخوضون في مثل هذه المواقف والممارسات ويحاولون طمس معالمها وتبديد أهدافها بتبريرات وتأويلات واهية تصطلم بالعقل كما تصطلم بالنصوص بهدف الحفاظ على خط ورثوه عن أسلافهم واعتبروه من صلب العقيدة ..

المحطة الثانية السقيفة

احتجوا بالشجرة وأضاعوا الثمرة
الإمام على

تعد مرحلة السقيفة بعد وفاة الرسول (ﷺ) مرحلة سيادة الخط القبلى على واقع المسلمين . فقد أخذ هذا الخط امتداده وشرعيته من تلك المرحلة مستترا بستار الشورى . .

ان الراصد لما دار فى السقيفة يتبين له بوضوح أن الأمر كان أبعد مايكون عن الشورى وإنما هو فى الحقيقة أشبه بالانقلاب على خط واضح الملامح وضع أسسه الرسول (ﷺ) .

ومن السذاجة تصور أن معاوية حمل راية المواجهة ضد الإمام دون أن يستند إلى ركائز ثابتة تؤهله برفع هذه الراية . وهذه الركائز إنما كانت تقوم على أساس الواقع القبلى الذى فرض فى مرحلة السقيفة واستمر حتى عصر الإمام على . .

كلمة التاريخ :

يروى شهاب الدين النويرى أحداث السقيفة قائلا : وكان من خير سقيفة بنى ساعده أنه لما توفى رسول الله (ﷺ) اجتمعت الانتصار فى سقيفة بنى ساعدة وقالوا : نولى هذا الأمر بعد رسول الله سعد ابن عباد . وأخرجوا سعد إليهم وهو مريض . فلما اجتمعوا قال سعد لأبيه أو لبعض بنى عمه : إني لا أقدر أشكو أى أن أسمع القوم كلهم كلامى . ولكن تلق منى قولى فاسمعوه . فكان سعد يتكلم ويحفظ الرجل قوله فيرفع به صوته . فيسمع أصحابه . فقال بعد أن حمد الله وأثنى عليه : يامعشر الانتصار . ان لكم سابقة فى الدين . وفضيلة فى الاسلام ليست لقبيلة من العرب . ان محمدا (ﷺ) لبث بضع عشرة سنة فى قومه يدعوهم إلى عبادة الرحمن وخلق الأوثان . فما آمن به من قومه إلا رجال قليل . والله ماكانوا يقدرون على أن يمنعوا رسوله . ولا أن يحزوا دينه . ولا أن يدفعوا عن أنفسهم فيما عموما به . حتى إذا أراد بكم الفضيلة ساق اليكم الكرامة . وعصمكم بالنعمة ورزقكم الإيمان به ورسوله والمنع له ولأصحابه . والاعزاز له ولدينه والجهاد لأعدائه . فكنتم أشد الناس على عدوه من غيركم حتى استقامت العرب لأمر الله طوعاً وكرهاً . وأعطى البعيد المقادة صاغراً داخراً وحتى أئخذ الله

لرسوله بكم الأرض. ودانت باسيافكم له العرب. وتوفاه الله إليه وهو عنكم راض. وبكم قريز العين. استبدوا بهذا الأمر دون الناس. فإنه لكم دون الناس. .
فأجابوه بأجمعهم. أن قد وفقت في الرأي. وأصبت في القول. ولن نعدوا مارأيت. نوليك هذا الأمر فإنك فينا رفيع. ولصالح المؤمنين رضاء. (١)
وتجنباً للصدام مع المهاجرين طرح بعض الأنصار فكرة المشاركة في الامارة. من الأنصار أمير ومن المهاجرين أمير. وكان رد زعيمهم سعد بن عباد هذا أول الوهن. (٢)

كان هذا هو موقف الأنصار أما موقف المهاجرين فيظهر لنا من خلال تحرك عمر الذي تزعم حركة المهاجرين في مواجهة الأنصار. .
يروى النسوي أن عمر لما أتاه الخير ذهب إلى أبي بكر فوجده مشغولاً (٣). فأرسل إليه أنه قد حدث أمر لا بد لك من حضوره. فخرج إليه فقال: أما علمت أن الأنصار قد اجتمعت في سقيفة بني ساعدة يريدون أن يولي هذا الأمر سعد بن عباد. وأحسنهم مقالة من يقول منا أمير ومنكم أمير.
فخرجوا مسرعين نحو السقيفة وجمعاً في طريقهما عدداً من المهاجرين وتنازعوا بين الذهاب أو حسم الأمر بينهم دون الأنصار. ثم قرروا الذهاب. قال عمر: والله لنأتينهم. .

وخطب أبي بكر في أهل السقيفة قائلاً: ان العرب لاتعرف هذا الأمر الا لهذا الحى من قريش هم أواسط العرب داراً ونسباً. . وصاح أحد الأنصار: منا أمير ومنكم أمير يامعشر قريش. .

وارتفعت الأصوات وكثر اللغط. وهنا أصدر عمر قراره لأبي بكر: أبسط يدك

(١) انظر نهاية الأرب في فنون الأدب للنسوي.

(٢) انظر فتح الباري شرح البخارى ج٣٠ / ٧ وما بعدها وج ٢٠٦ / ١٣ وما بعدها وانظر كتب التاريخ.

(٣) لم تكشف لنا الرواية ما كان مشغولاً به أبو بكر في يده بينما الرسول يجهزه للدين الامام على.

نبايعك: فيسط يده فبايعته وبايعه المهاجرون. وبايعه الأنصار. ثم نزوا على سعد. حتى قال قائلهم: قتلتم سعد بن عباد. فقال عمر: قتل الله سعدا. وإنا والله ما وجدنا أمراً هو أقوى من مبايعة أبي بكر أنا خشينا إن فارقتنا القوم ولم تكن بيعة أن يحدوثوا بعدنا بيعة. فإما أن نبايعهم على ما نرضى. أو نخالفهم فيكون فشل. (٣)

وهناك روايات أخرى تنص على تصريحات أخرى لأبي بكر وعمر والأنصار كل في مواجهة الآخر يقول فيها أبو بكر: إن قريشا أحق الناس بهذا الأمر من بعد الرسول لا ينازعهم ذلك إلا ظالم. فنحن الأمراء وأنتم الوزراء. لاتفتون بمشورة ولا تقضى دونكم الأمور. (٤)

أما تصريح الأنصار في مواجهة المهاجرين فقد حملته الحباب بن المنذر بن الجهم فقال: يا معشر الأنصار. املكوا على أيديكم. فإن الناس في فينكم وفي ظلكم. ولن يجترى مجترىء على خلافكم. ولن يصدر الناس إلا عن رأيكم. وأنتم أهل العزة والثروة وأولوا العدد والتجربة. وذوو اليأس والنجدة. وإنما ينظر الناس إلى ما تصنعون. فلا تختلفوا فيفسد عليكم رأيكم. وتنقض أموركم فإن أبي هؤلاء إلا ما سمعتم. فمنا أمير ومنهم أمير. (٥)

وكان رد عمر أكثر عنفاً. قال: هيهات؟ لا يجتمع إثنان في قرن. إنه والله لا يرضى العرب أن يؤمروكم ونبيها (ﷺ) من غيركم. ولكن العرب لا تمتنع أن تولي أموراً من كانت النبوة فيهم وولى أمورهم منهم. ولنا بذلك على من أبي من العرب الحجة الظاهرة والسلطان المبين. من ذا ينازعنا سلطان محمد وإمارته. ونحن أولياؤه وعشيرته إلا مثل يباطل أو متجانف لإثم أو مشروط في هلكة.

ورد الحباب على عمر بلسة أشد عنفاً فقال: يا معشر الأنصار. املكوا على أيديكم ولا تسمعوا مقالة هذا وأصحابه فيلعبوا بنصيبكم من هذا الأمر. فإن أبوا عليكم ما سألتهموه. فاجعلوهم عن هذه البلاد وتولوا عليهم هذه الأمور. فأنتم والله أحق بهذا الأمر منهم. فإنه باسياقكم دان لهذا الدين من لم يكن يدين.

(٣) انظر المراجع السابقة ومروج الذهب للمسعودي والبلدلة والنهاية لابن كثير..

(٤) للمراجع السابقة..

(٥) للمراجع السابقة..

ورد عمر: إذن يقتلك الله..

ورد الحباب: بل إياك يقتل.. (٦)

وصاح صوت من المهاجرين (أبو عبيدة): يامعشر الانتصار انكم أول من نصر وأزر. فلا تكونوا أول من بدل وغير.. (٧)

وطالب بشير بن سعد من الانتصار قومه بالتخلي عن هذا الأمر لقريش ابتغاء وجه الله.

وقال أبو بكر: هذا عمر وأبو عبيدة فأيهما شتم فبابعوا. (٨)

ورجح عمر وأنصاره كفة أبي بكر وقدموه للخلافة وحدث صدام بين الانتصار بسبب مبايعة بعض الانتصار له. وتحركت الأوس لمبايعة أبي بكر حتى تفوت الفرصة على الحزج بزعامة سعد بن عباد.

ودخلت قوات قبيلة أسلم الموالية لأبي بكر المدينة وسيطرت على دروبها ومسالكها ولما رآها عمر قال في فرح: ما هو إلا أن رأيت أسلم. فأيقنت بالنصر.. (٩)

ويروى أن الناس أقبلوا من كل جانب يبايعون أبا بكر وكادوا يسطون سعد بن عباد. وقال ناس من أصحاب سعد: اتقوا سعدا لا تقتلوه. قال عمر: اقتلوه. اقتلوه.. قتله الله. ثم قام على رأسه فقال: لقد هممت أن أطاك حتى تنذر عضدك.. فأتخذ قيس بن سعد بلحية عمر ثم قال: والله لو حصصت منها شعرة مارجعت وفي فيك واضحة.. (١٠)

ويروى ابن عبد البر: وتخلف عن بيعته سعد بن عباد وطائفة من الحزج ولرقة من قريش ثم بايعوه بعد غير سعد.. (١١)

(٦) المراجع السابقة..

(٧) المراجع السابقة..

(٨) المراجع السابقة..

(٩) انظر مروج الذهب والإمامة والسيرة لابن قتيبة وتاريخ البقوي..

(١٠) المراجع السابقة..

(١١) انظر الاستيعاب لعلمش الإصابة في تمييز الصحابة لابن حجر..

وكان عمر يحرض أبى بكر على سعد ليجبره على البيعة فقبل له : أنه ليس
يأبى بكم حتى يقتل وليس بمقتول حتى يقتل معه ولده وأهل بيته وطائفة من
عشيرته . فتركوه . . (١٢)

موقف الإمام على

كان هذا العرض التاريخى على جانب الانصار وقطاع من المهاجرين القرشيين .
الا أنه هناك جانب آخر من قرش كان بعيداً عن السقيفة . وهذا الجانب يملك
رصيداً أقوى من رصيد قطاع أبى بكر وعمر ومن تابعهما .

يملك رصيذاً شرعياً .

ويملك رصيذاً جماهيرياً . .

ويملك رصيذاً تاريخياً .

ويملك وزناً أكبر فى قرش . .

ذلك الجانب هو جانب الهاشميين بزعامة آل بيت النبى والذى كان مشغولاً
بتجهيز الرسول للدفن بينما القوم يتصارعون فى السقيفة . .

ويروى فى نهج البلاغة أن علياً سأل عما حدث فى السقيفة . فقال : ماذا قالت
قرش ؟ .

قالوا : احتجت قرش بأنها شجرة الرسول (ﷺ) .

فقال على : احتجوا بالشجرة وأضاعوا الثمرة (١٣)

وتروى كتب التاريخ روايات تشير الى صدامات وقعت بين جناح الهاشميين
بقيادة الإمام على وجناح القرشيين بقيادة عمر بن الخطاب .

وكان الصدام الأول بين فاطمة وبين أبى بكر حين طالبت بميراث الرسول (ﷺ)
فى ذلك ورفضه طلبها محتجاً بحديث رواه هو . .

(١٢) انظر مروج الذهب . .

(١٣) للراجع السابق . وللقصود بالثمره آل البيت . . .

يقول أبو بكر: سمعت رسول الله (ﷺ) نحن معشر الأنبياء لانورث وما تركناه صدقة. (١٤)

ومن المعروف أن قاطمة خاصمت أبي بكر وهجرته غاضبة حتى ماتت فدفنها على (ع) ليلاً في خفية عن السقوم. وكانت وفاتها بعد وفاة الرسول بستة أشهر. (١٥).

وكما كان عمر يحرض أبي بكر على سعد. أصبح يحرضه على علي ويطالبه بحسم الأمر معه واجباره على البيعة له لما يشكله موقفه من خطورة على استقرار الحكم القيلي الذي أرسى دعائمه ويعد نفسه لقطف ثمرته..

ان عليا لم يكن وحده فقد كان معه بني هاشم وكثير من العناصر الفاعلة في المجتمع المدني من الأنصار والمهاجرين مثل العباس وعمار بن ياسر وأبوذر الغفاري وسلمان الفارسي وبلال بن رباح والمقداد وجابر بن عبد الله وابن عباس وغيرهم..

وتروى الروايات أن عمر هم بإحراق بيت قاطمة الذي كان مقراً للقطاع المعارض لحكم أبي بكر بقيادة الامام على.. (١٦)

ويبدو أن ممارسات عمر هذه قد رادت من حلة العداء بينه وبين الامام على. يروي الطبري أن عليا أرسل الى أبي بكر أن أتنا ولا يأتنا معك أحد (يقصد عمر)..

فقال عمر لا يبي بكر: والله لا تدخل عليهم وحداً..

(١٤) انظر مسلم كتاب الجهاد والسير والبخاري

(١٥) انظر فتح الباري ج ٧/ ١٠٥.. وانظر تفاصيل الصدام بين قاطمة وأبي بكر في البداية والنهاية لابن كثير ج ٦. وكتب التاريخ الأخرى. وكان الهدف من حجب ميراث قاطمة هو محاصرة آل البيت اقتصادياً من أجل إضعافهم. وعما يدل على أن موقف أبو بكر هذا نابع من القبالية والسياسة أن عمر بن عبد العزيز رد ميراث فداك لآل البيت. ويلاحظ أن موقف أبو بكر هذا مخالفاً لنصوص القرآن مثل قوله تعالى (وورث سليمان داود) وقوله (يرثني ويرث آل يعقوب)..

(١٦) انظر تاريخ الطبري ج ٣/ ١٩٨/ والمثل والنحل للشهرستاني ج ١/ ٧٥ والامامة والسياسة لابن قتيبة ج ١/ ١٢. وتاريخ أبي الفداء ج ١/ ١٥٦ واليعقوبي ١٠٥/ ٢..

فقال أبو بكر: وما عساهم أن يفعلوا بي.. والله لأتيتهم إلا منفرداً.. فدخل أبو بكر على بنى هاشم وفيهم على والعباس. فاستقبلوه استقبالا حسنا. (١٧)

ويروى المسمودي: ولما بويع أبو بكر في يوم السقيفة وجددت البيعة له يوم الثلاثاء على العامة خرج على فقال: أفسدت علينا أمورنا ولم تستشر. ولم ترع لنا حقاً.

فقال أبو بكر: بلى. ولكنني خشيت الفتنة.

وكان للمهاجرين والأنصار يوم السقيفة خطب طويل. ومجازية في الامامة. وخرج سعد بن عباد بن عباد ولم يبايع. فصار إلى الشام. فقتل هناك في سنة خمس عشرة. وليس كتابنا هذا موضعاً لخبر مقتله. ولم يبايع أحد من بنى هاشم حتى ماتت فاطمة (١٨).

وينقل في كتب التراجم والتاريخ الكثير من الروايات التي تنسب لأبي بكر وعمر وعمر بن العاص وابن عمر وغيرهم وذلك في وقت الاحتضار وهم على مشارف الموت. تلك الروايات التي تشير إلى ندمهم الشديد على ما اقترفوه في حياتهم بسبب السياسة.

يروي المسمودي عن أبي بكر: ولما احتضر قال: ما آسى على شيء إلا على ثلاث فعلتها وددت أني تركتها. وثلاث تركتها وددت أني فعلتها. وثلاث وددت أني سألت رسول الله (ﷺ) عنها:

فأما الثلاث التي وددت أني تركتها: فوددت أني لم أكن فتشت بيت فاطمة وذكر في ذلك كلاماً كثيراً. ووددت أني لم أكن قد حرقت الفجاءة وأطلقتني نجياً أو قتلتني صريحاً.

ووددت أني يوم سقيفة بني ساعدة قلقت الأمر في عني أحد الرجلين لكان أميراً وكنت وزيراً.

(١٧) انظر تاريخ الطبري..

(١٨) انظر الطبري ومروج الذهب للمسمودي..

والتلات التى تركتها ووددت أنى فعلتها: ووددت أنى يوم أتيت بالاشعث بن قيس أسيرا ضربت عنقه. فإنه قد خيل لى أنه لا يرى شرا الا أعلانه. ووددت أنى كنت قد قذفت المشرق بعمر بن الخطاب. فكنت قد بسطت يمينى وشمالى فى سبيل الله. ووددت أنى يوم جهزت جيش الردة ورجعت أقمت مكانى فإن سلم المسلمون سلموا. وان كان غير ذلك كنت صدق اللقاء أو مدداً.

والتلات التى ووددت أنى سألت رسول الله (ﷺ) عنها. ووددت أنى كنت سألته فى من هذا الأمر فلا ينزع الأمر أهله. ووددت أنى سألته عن ميراث العمة وينت الأخ فإن بنفسى منها حاجة. ووددت أنى سألته هل للأنصار فى هذا الأمر نصيب فنعطيهم إياه. (١٩)

ولم يكن الصراع على الحكم ينحصر بين الأنصار وبين قطاع أبوبكر وعمر من المهاجرين إنما كانت هناك قطاعات أخرى تتطلع الى الحكم من قريش على رأسها قطاع السفينانيين الذين تزعمهم أبو سفيان بن حرب الذى فقد سلطانه ونفوذه بعد فتح مكة..

ولم يكن أمام أبوسفيان الذى لا توجد له شوكة فى المدينة سوى تحريض الإمام على على المجتمعين فى السقيفة..

يروى الطبرى أن أبا سفيان قال للإمام: ما بال هذا الأمر (الخلافه) فى أذل قبيلة من قريش وأقلها. والله لئن شئت لأملأها عليه خيلاً ورجالاً..

وكان جواب الإمام: ما زلت عدوا للإسلام وأهله فما ضر ذلك الاسلام وأهله شيئا. والله ما أريد أن أملاها عليه خيلاً ورجالاً ولو رأينا أبا بكر لذلك أهلاً ما خليناه وإياها. يا أبا سفيان ان المؤمنين قوم نصحه بعضهم لبعض متوادون. وان بعدت ديارهم وأبدانهم وأن المنافقين قوم غششة بعضهم لبعض.. (٢٠)

(١٩) انظر مروج الذهب.

(٢٠) انظر الطبرى ح-٤٤٩/٢ الاستيعاب لابن عبد البر.

ويروى الطبري أيضا أن الإمام على سارع ببيعة أبي بكر ولزم مجلسه وهناك روايات أخرى تقول أنه بايع بعد ستة أشهر وبايع بعده شيعته من الصحابة . (٢١)

يقول الإمام: فأمسكت يدي حتى رأيت راجعة الناس قد رجعت عن الاسلام. يدعون الى محق دين محمد (ﷺ) فخشيت إن لم أنصر الاسلام وأمله أن أرى فيه ثلما أو هدفا تكون المصيبة به على أعظم من موت ولايتكم التي إنما هي متاع أيام قلائل يزول منها ما كان كما يزول السراب أو كما ينقشع السحاب. فنهضت في تلك الأحداث حتى راح الباطل وذهق وأطمأن الدين وتنهت. (٢٢)

ومثل هذه الروايات التي تتحدث عنبيعة الإمام لأبي بكر سواء كانت قبل ستة شهور أو بعد هذه المدة أو حتى بعد دفن الرسول مباشرة. إنما تؤكد حقيقة واحدة وهي ان الإمام كان له موقف مما جرى بالسقيفة بشكل عام ومن أبي بكر وعمر بشكل خاص.

إن تسامح الإمام في أمر البيعة لا يعنى تخليه عن موقفه الفكرى والعقائدى تجاه هذا الخط القبلى الذى بدأت توضع قواعده امامه. فهذا التسامح لا يخرج عن كونه موقفا سياسيا فى مواجهة الأمر الواقع. فالإمام لم يتنازل عن قضيته ولكن تنازل عن شخصه من أجل حفظ قضيته التى تعكس الجوهر الحقيقى للإسلام..

لقد كان الإمام مخير بين ان يتنازل عن إمامته من أجل الحفاظ على الإسلام أو يصطدم الواقع وتكون النتيجة خسارة الإسلام وخسارة الإمامة فقد كانت جيوب المنافقين بالمجتمع المدنى قوية وكانت القبلية مستشرية. هذا على مستوى الداخل.

أما على مستوى الخارج فكانت هناك قوى الروم والفرس تترصد بالمسلمين.. ان الانحراف فى عصر أبى بكر لم يكن كبيرا إلى الحد الذى يستفز الإمام. ويؤرقه. إنما الانحراف الأكبر برز فى عصر عثمان. وهنا تغير موقف الإمام.

(٢١) انظر الطبري..

(٢٢) نهج البلاغة جـ ١/١٠ خطبه رقم ٣.

وتعايش الإمام مع عصر الخليفة الأول والثاني يبرهن به البعض على شريعه
هذين العصرين حيث أن الإمام اعترف بشريعهما ولم يصطدم بهما..

وفات هؤلاء ان هناك فرق بين التعايش والرضا..

وفات هؤلاء ان الإمام تعايش مع واقع الخلفاء تعايش العالم المتميز.

تعايش العالم المدرك لحقائق الأمور حيث أنه قد نبأ من قبل الرسول (ﷺ)
بتصورات الأحداث من بعده.

والبون شامع بين من يفاجأ بظهور انحراف من جهة لم يكن يتوقع الانحراف
متها. ويبين من يعلم بحدوث هذا الانحراف مسبقاً..

ومن بين الروايات التي تؤكد علم الإمام بهذه الحوادث.. قول
الرسول (ﷺ): يا علي. قاتلت على التنزيل وانت تقاتل على التأويل.. (٢٣).

أي أن الرسول قاتل المشركين الذين كفروا بما أنزل عليه ورفضوا الاعتراف
بنبوته أما على فسوف يقاتل المستسئين لهذا الدين من المنافقين والمارقين الذين
يؤولون النصوص ويستندوا إلى هذا التأويل في تبرير الانحراف والفساد ونسبته إلى
الدين..

وقول الرسول (ﷺ): يأتي على الناس زمان يكون فيه حداد الأسنان سفهاء
الأحلام يقولون يقول خير البرية ويمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية. لا
يجاور إيمانهم حناجرهم تحقر صلاتك خلف صلاتهم إذا وجدتموهم
فاقتلوهم.. (٢٤)

وقول الرسول (ﷺ): هلاك امتي على يدي غلعة من قريش. قال ابو هريرة
الرواي ان شئت أن أسميهم بنى فلان وبنى فلان.. (٢٦)

(٢٣) انظر مسند احمد ج ٨٢/٣.

(٢٤) انظر مسلم بشرح النووي ج ٣..

(٢٦) انظر البخاري كتاب الفتن والسؤال الذي يطرح نفسه هنا: لماذا لم يصرح بهم ابو هريرة؟ وفي هذا النص
إشارة إلى ردة الصحابة من بعد الرسول. انظر احاديث الخوض في البخاري..

وقول الرسول (ﷺ): لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض (٢٧)
 وقول الرسول (ﷺ) لعمار تقتلك الفئة الباغية تدعوهم إلى الجنة ويدعونك إلى
 النار (٢٨)

وحديث السر الذي كشفته عائشة وحفصة في سورة التحريم ذلك السر الذي
 كان يتعلق بموقف كلا من أبي بكر وعمر بعد وفاة الرسول . . (٢٩).

إن مثل تلك الروايات إنما تشير إلى أن الرسول (ﷺ) قد أجلى الأمور أمام
 الأمة وحدد لها معالم الانحراف عن خط الإسلام . وهي تشير أيضاً إلى أن هناك
 الكثير من الصحابة الذين كانت لديهم دراية بأخبار الحوادث التي سوف تقع بعد
 وفاة الرسول مثل حذيفة . . (٣٠)

ومن المعروف أن الإمام على لم يشهر سيفاً بعد وفاة الرسول (ﷺ) إلا على
 أهل القبلة وقد شهر هذا السيف في وجه عائشة والزبير وطلحة ومعاوية وابن
 العاص والخوارج . وهذا كله يشير إلى أن لديه علم خاص يبيح له فعل ذلك . .

كما أنه من المعروف أن جميع العقائد والاتجاهات التي خالفت خط الإمام على
 وفي مقدمتها عقيدة أهل السنة قد قامت على التأويل . . (٣١).

إن الإمام قد تعايش مع واقع رافض له غير راض عنه لا مستسلماً له . وهو
 فوق ذلك له وضعه المتميز فيه والذي يتلائم مع مكانته وقدره ووزنه . وقد اتخذ
 كل من الخليفة الأول والثاني مستشاراً شرعياً وسياسياً له . .

يقول الإمام: اما والله لقد قمصها فلان - أبو بكر - وإنه ليعلم أن محلي منها

(٢٧) المرجع السابق

(٢٨) انظر مسلم

(٢٩) انظر تفسير الكشاف للزمخشري وكتب التفسير الأخرى . .

(٣٠) انظر رواية البخاري في حذيفة صاحب سر رسول الله (ﷺ) كتاب فضائل الصحابة . ورواية كان الناس
 يسألون الرسول عن الخير وكنت أسأله عن الشر . كتاب الفتن . وانظر المحطة الخامسة من هذا الكتاب .

(٣١) انظر لنا كتاب الحذعة . وكتاب عقائد الشيعة . وانظر للمحلة الخامسة من هذا الكتاب .

محل القطب من الرجا ينحدر عنى السيل ولا يرقى إلى الطير . فسندت دونها ثوباً وطويت عنها كشحاً وطفقت أرقتى بين أن أصول بيد جزاء أو أصبر طخية عمياء يهرم فيها الكبير ويشيب فيها الصغير ويكدح فيها مؤمن حتى يلقي ربه فرأيت أن الصبر على هاتا أحجى . فصبرت وفى العين قذى وفى الخلق شجاً . أرى ترائى نهبا حتى مضى الأول لسبيله فأدلى إلى فلان بعده - عمر - فإعجبا . بينا هو يستقيها فى حياته إذ عقدها لآخر بعد وفاته . لشد ما تشطرا ضرعها فصيرها فى حوزة خشتاء يغلظ كلمها ويخشن مسها ويكثر العثار فيها والاعتذار منها فصاحبها كراكب الصعبة أن أشنق لها خرم وإن أسلس لها تقحم . فمنى الناس - لعمر الله - بخبط وشماس وتلسون واعتراض فصبرت على طول المدة وشدة المحنة . حتى إذا مضى لسبيله جعلها فى جماعة زعم أنى أحدهم . فيالله وللشورى متى أعترض الريب فى مع الأول منهم حتى صرت أقرن إلى هذه النظائر لكنى اسففت إذ أسفوا وطرت إذ طاروا ففضى رجل منهم لضفته . ومال الآخر لصهره مع هن وهن . . (٣٢)

مناقشة الروايات

يبدو لنا من خلال رصد الروايات التى تدور حول أحداث السقيفة أن هناك الكثير من التساؤلات وعلامات الاستفهام التى تدور فى الأذهان بمجرد قراءة هذه الروايات . .

وسوف نعرض هنا لبعض الملاحظات حول هذه الروايات ونبدأ مناقشتنا لها على أساسها .

*** الملاحظة الأولى :** ان الانصار أرادوا الاستشارة بأمر الخلافة وهم طائفة لا يمثلون جميع المسلمين . . والسؤال الذى يطرح نفسه هنا هو : على أى أساس استند الانصار فى موقفهم هذا . . ؟

ان الانصار لم يتحصنوا فى موقفهم هذا بدليل شرعى محدد . فقط هم حاولوا ان يستثمروا مكانتهم ودورهم فى إيواء الرسول ونصبرته . . ولكن هل يعد هذا سبباً كافياً لمطالبتهم بالخلافة . . ؟

(٣٢) نهج البلاغة ج ١ خطبة رقم ٣

ليس هناك من إجابة على هذا السؤال سوى ان الدافع القبلى قد تسلط على القوم حتى أدى فى النهاية إلى انقسامهم وإضعاف شوكتهم بتحالف الأوس مع جناح أبو بكر وعمر مخافة أن تسيطر الخزرج على الأمر ويصبحون تحت إمرتها. وهذا عمل قبلى فى المقام الأول قدمت فيه الحسابات القبلية على الحسابات الشرعية. أو بمعنى أكثر وضوحاً قدمت فيه مصلحة القبلية على مصلحة الدعوة.. وعلى الرغم من تبعات هذا الموقف من قبل الأوس وآثاره على وحدة المسلمين واستقرار المجتمع الإسلامى إلا أن الجناح القرشى بزعامة أبى بكر استقبله بالترحاب واستمره لصالحه..

❖ الملاحظة الثانية: ان عمر كان المحرك الفعلى للأحداث وبدأ أبو بكر وكأنه تابع له.. والسؤال الذى يطرح نفسه هنا: لماذا تصدى عمر للأمر وتخطى كبار المهاجرين وآل البيت..؟

هناك جواب جاهز عند البعض وهو ان عمر فعل ذلك من أجل الحفاظ على الدعوة وتأمين مستقبلها ويتفق عنه أى عرض آخر لعظيم مكانته عند الرسول بحكم النصوص الواردة فيه..

إلا ان الروايات تدحض هذا التصور وتشكك فيه..

يروى البخاري: ان عمر طاف فى المدينة بعد وفاة الرسول (ﷺ) وهو يصبح مقسماً: والله ما مات رسول الله. والله ما كان يقع فى نفسى إلا ذلك. وليسعته الله فليقطعن أيدي رجال وأرجلهم. وجاء أبو بكر فقال: أيها الخائف على رسلك. فلما تكلم أبو بكر جلس عمر.. (٣٣).

أن هذه الرواية تشير إلى ان عمر لم يكن يعتقد فى وفاة الرسول (ﷺ) وأنه حسب روايات أخرى - ذهب ليكلم ربه ويعود كما حدث لموسى. ونحن لن نناقش هنا مدى صحة هذا الاعتقاد وكيف طرأ على ذهن واحد مثل عمر وهو من هو. إلا أن ما نريد توضيحه أن هذا الموقف من قبله يكشف لنا أن فكرة تبنيه موضوع الخلافة كانت فكرة طارئة عليه لم تكن تشغله بعد وفاة الرسول وإنما كان يشغله

(٣٣) انظر البخارى كتاب فضائل الصحابة باب فضل أبى بكر.

موت الرسول وبعثه وعودته حتى جاء أبو بكر فيصره بالأمر وتلى عليه قوله تعالى: ﴿ما كان محمد أباً أحداً من رجالكم أفان مات أو قتل إنقلبتم على أعقابكم﴾ (٥).

فقال عمر كأنى اسمع هذه الآية لأول مرة. ثم انه سكن وهذا وأناه خبر السقيفة فهرع إلى هناك مصطحباً أبا بكر وأبا عبيدة بن الجراح.

والسؤال الذى يطرح نفسه هنا هل كان عمر غير مستوعب لنصوص القرآن التى تنزل على الرسول (ﷺ) حتى يدعى أن الرسول سوف يعود بعد وفاته ويتوعد من يقول بوفاته؟

وإذا كان عمر بهذا المستوى من الفهم أفلا يشير هذا إلى أنه لم يفهم النصوص القرآنية الأخرى الواردة بشأن آل البيت والإمام على ومستقبل الدعوة؟.

وإذا كان عمر قد تصدى لأمر الخلافة من باب المصلحة وكان متحمساً للأمر ويصول ويجول هنا وهناك من أجل أخذ البيعة لأبى بكر. فلماذا لم يكن صاحب المصلحة أبو بكر بنفس المستوى من الحماس ومن المفروض أن يكون حماسه يفوق حماس عمر. وقد أشارت الروايات إلى أنه كان مشغولاً وقت وفاة الرسول (ﷺ) بشيء آخر لم توضحه الروايات. وكان عمر يلح على طلبه بينما هو يتمنع حتى أعلمه بخبر السقيفة فانطلق معه.

والسؤال الذى يطرح نفسه هنا هو: أى شيء كان يشغل أبو بكر غير تجهيز الرسول؟.

وأى ما تكون الإجابة فإن الأمر المقطوع به أنه كان مشغولاً بأمر غير الخلافة حتى جاء عمر فأحيا الفكرة فى نفسه.

ومن هنا يتضح لنا ان فكرة الخلافة كانت طارئة أيضاً على أبى بكر كما كانت طارئة على عمر وهى لا تخرج عن كونها رد فعل لموقف الأنصار ومبادرتهم السريعة المفاجئة لقريش.

(٥) سورة آل عمران.

لكن الامر يوحى وكان هناك طرف ثالث هو الحق بهذا الامر ويستأبق كل من الانصار والمهاجرين لكى يفوت عليه الفرصة.

وليس هناك من تفسير لموقف عمر ومخالفه مع أبى بكر الطاعن فى السن. ضد القطاعات الاخرى. سوى أن شخصية أبى بكر كانت تتيح له ذلك..

تتيح له أن يتسلقها لكى يحقق مأربه..

وتتيح له التحصن بها فى مواجهة الآخرين..

وعمر لم يكن يجرؤ على ترشيح نفسه للخلافة بعد وفاة الرسول (ﷺ) لان الظروف غير ملائمة لكنه ناولها لأبى بكر ثم تناولها منه..

ولو كان عمر بهذه المكانة التى تضعه فيها الاحاديث لكان من الاولى له أن يتصدى لامر الخلافة وهو القوى الشديد بدلاً من رجل ضعيف كهل كأبى بكر..

ولو كان عمر بهذه المكانة ماناطحته الانصار وتناولت عليه عندما خطب فيهم. واحتدمه الحياض قائلاً: لاتسمعوا مقالة هذا. وعندما قال له عمر: يقتلك الله. رد عليه: بل إياك يقتل: .. وما أمسك قيس بن سعد بلحيته وهدده..

إن القوم بين أن يكونوا قد طفت عليهم القبلية فنسوا أخلاق الاسلام ونجاوزوها. أو يكونوا أصحاب مقادير متساوية ووزن واحد ولا يملك كل منها ما يرجح به كفته على الآخر من نصوص الشرع.

والراجع الامرین معاً..

وإذا كان عمر قد أحتج على الانصار بقوله: ولكن العرب لا تمتنع أن تولى أمورها من كانت النبوة فيهم. فإن هذا القول يوجب عليه التئح مع صاحبه وإفساح الطريق أمام أهل بيت النبي (ﷺ) فإنهم أرقى بيوت قريش، فلا هو ولا صاحبه يمثلان بيتاً راقياً فى قريش. وهذا هو ما استفز أبو سفيان ودفعه لتحريض الإمام بقوله: ما بال هذا الامر فى اذل قبيلة من قريش وأقلها..

وتأمل تعليق ابن حجر على قول عمر لسعد بن عباد: أقتلوه. قتله الله..

يقول ابن حجر: نعم لم يرد الأمر بقتله حقيقة. وأما قوله قتله الله فهو دهاء عليه وعلى الأول هو إخبار عن إهماله والأعراض عنه. وفي حديث مالك فقلت - عمر - وأنا فغضب: قتل الله سعداً فإنه صاحب شر وثنة. (٣٤)

ان ابن حجر بتعليقه هذا يسير على نهج التبرير والتأويل الذي يعتمد عليه أهل السنة في مواجهة الحوادث والنصوص التي توقعهم في حرج شرعي..

ويتمادى ابن حجر في تأويل كلام عمر وتبرير مواقفه هو وصاحبه قائلاً: وتركوا لأجل أقسامتها (الخلافة) أعظم المهمات وهو التشاغل بدفن الرسول حتى فرغوا منها. والمدة المذكورة - أي مدة تركهم الرسول والأنشغال بالخلافة - زمن يسير في بعض يوم يختصر مثله لإجماع الكلمة. (٣٥)

ويروى البخاري رواية تبريرية أخرى لمواقف عمر وعماراته في السقيفة. تقول الرواية: لقد خوف عمر الناس وأن فيهم لنفاقاً فردهم الله بذلك. (٣٦)

وقد جاءت هذه الرواية على لسان عائشة ابنة أبي بكر ومعنى هذا الكلام ان أسلوب العنف والإرهاب الذي مارسه عمر على الرافضين يبعه أبي بكر كان عملاً حسناً حاز رضا الله ومعرفته.

وعائشة بهذا تكون قد حكمت على كل الرافضين لخلافة أبي بكر من بني هاشم والأنصار وغيرهم بالنفاق. ألا يعني مثل هذا الكلام مساساً بعدالة جميع الصحابة التي يستقلها أهل السنة ويفسرون على ضوءها الأحداث التي وقعت بعد وفاة الرسول (ﷺ) بداية من السقيفة وحتى صفين. (٣٧)

(٣٤) انظر فتح الباري شرح البخاري حـ ٣٢/٧.

(٣٥) المرجع السابق..

(٣٦) البخاري كتاب فضائل الصحابة. باب فضل أبي بكر..

(٣٧) انظر كتاب العواصم من العواصم لأبي بكر بن العربي، وهو كتاب يفضي صفة العدالة على جميع الصحابة ويقوم بتأويل النصوص الواردة في ذمهم وتبرير الأحداث التي ارتبطوا بها بما لا يمسهم وما يخدم الحلق الأموي. انظر فتاوى ابن تيمية حـ ٣٥. وابن كثير البداية والنهاية. وانظر للمحطات القادمة من الكتاب..

• الملاحظة الثالثة: لماذا جاءت قبيلة أسلم إلى المدينة ومن الذي استدعاهما .
ولماذا أيقن عمر بالنصر فور رؤيتها . ؟

إن الإجابة على هذه التساؤلات يدفعنا إلى إلقاء الضوء على الجانب الأكثر أهمية في أحداث السقيفة . جانب التحول من الجدل والنقاش إلى فرض الرأي بالقوة المسلحة . .

لقد كان دخول قبيلة أسلم إلى المدينة أشبه بالإنتقلاب العسكرى وهو دخول مرتب له من قبل بلا شك من قبل فريق عمر . .

ويبدو أن الصراع بين فريق عمر وفريق الأنصار قد دخل طوراً حرجياً بحيث اهتزت كفة عمر وفريقه ورجحت كفة الأنصار أو من الممكن أن يكون الأنصار قد مالوا للإمام على وحسموا الخلاف بينهم . وعمر وفريقه ليس بذلك الوزن الفاعل في المدينة . فضلاً عن كونه من الوافدين عليها مع المهاجرين هو لا يمثل كل المهاجرين ولا جميع قريش . فهناك قطاع من المهاجرين مع الإمام . وهناك قطاع من قريش ينتظر النتيجة أو هو لا يعلم ما يجري هناك .

ولعل هذا الوضع يفسر لنا قول عمر حين رأى قوات قبيلة أسلم تدخل المدينة الآن أيقنت بالنصر . وهذا بشير بصورة غير مباشرة ان عمر وفريقه هو الذي استدعى تلك القوات . ألا يدل مثل هذا التصرف ان جانب عمر قد فقد ميزانه الشرعى والأخلاقي . كما يشير من جانب آخر إلى ان النصوص التي واجه فريق عمر فريق الأنصار بها هي نصوص من اختراع تلك المرحلة . ولو كانت هذه النصوص صحيحة ومعترف بها ما نازعهم أحد ولكانت قد حسمت الصراع في مهده . .

ويبدو ان اللفظ والجدال حول أحقية أبى بكر بالخلافة قد امتد إلى فترات لاحقة مما استدعى الأمر إلى ضرورة اختراع أحاديث على لسان الرسول (ﷺ) تحدد الخلافة لأبى بكر في صراحة ووضوح وترفع من مكانته . ليتيج عنها صنع حالة

مقدسة حول أبي بكر تمنع المساس به أو الخوض في شخصه وتقطع الطريق أما أية محاولات لإعادة قراءة مرحلة السقيفة . . (٣٨)

ونفس هذا الأمر قد تم تطبيقه مع الخليفة الثاني حيث اخترعت له الكثير من المناقب التي رفعت حتى فوق الرسول نفسه أو ساوته به . . (٣٩)

وقاموا بنفس الأمر مع الخليفة الثالث غير أن ممارساته ومواقفه المخالفة للكتاب والسنة والمضرة بمصالح المسلمين قد فضحته وعرته . . (٤٠)

أما الإمام علي فقد فصلوا معه العكس من ذلك وبدلاً من أن يصفوا عليه المناقب كما فعلوا مع السابقين . قاموا بالطعن في المناقب الواردة فيه والعمل على التقليل من شأنه بمساواته بمعاوية واعتبار الخارجين على حكمه بمثابة المجتهدين المأجورين . . (٤١)

● الملاحظة الرابعة: أين الإمام علي . . ؟

إن المتتبع لأحداث السقيفة يكتشف غياب كثير من الرموز البارزة من الصحابة وعلى رأسهم الإمام علي فأين كان هؤلاء ولماذا انشغلوا عن هذا الحدث الضخم وهو اختيار خليفتهم؟ . أين أبوذر . وأين المقداد . وأين الزبير . وأين جابر بن

(٣٨) انظر البخاري ومسلم باب فضل أبي بكر . ومن هذه الروايات: أتت امرأة إلى النبي ﷺ فأمرها أن ترجع إليه . فقالت أرايت أن جئت ولم أجده . . قال النبي: إن لم تجدين فأتني أبا بكر .

وعلى لسان الإمام علي رواية تقول سئل الإمام من ولده ابن الحنفية أي الناس غير بعد رسول الله ﷺ قال: أبو بكر . قال ثم من؟ قال: عمر . وعشيت أن يقول عثمان قلت ثم انت . قال: ما أنا إلا رجل من المسلمين . .

(٣٩) انظر البخاري ومسلم . ومن هذه الروايات قول الرسول ﷺ لعمر: . . ما ليك الشيطان قط سالكا فبأ لا سلك فجأ غير فبك . وقول الرسول فيه: لم أر حيقراً يفرى فيه . وقوله كان قبلكم من بني إسرائيل رجال يكلمون من غير أن يكونوا أنبياء فإن يكن في أمي منهم أحد فممر . انظر لنا كتاب الخدمة . وانظر الملاحظة القادمة . .

(٤٠) انظر مناقب عثمان في البخاري ومسلم وشرحيهما لابن حجر والنووي . وانظر كتاب الخدمة والملاحظة الرابعة

(٤١) انظر مناقب الإمام علي في المرجعين السابقين . وانظر الخدمة والملاحظة الخامسة .

عبدالله. واين أبى بن كعب وبلال بن رباح وحذيفة بن اليمان وخزيمة ذى
الشهادتين وعمار بن ياسر وأبو ايوب الأنصارى وأبو سعيد الجندى والبراء بن
مالك ونجاش بن الأرت ورفاعة بن مالك وأبى الطفيل عامر بن وائلة وغيرهم . .

لقد كان اختفاء كل هؤلاء من سقيفة بنى ساعدة عامل قلق لفريق عمر. حيث
أن هذه الشخصيات الغائبة لها وزنها وفعاليتها ومن الممكن أن تشكل تحدياً لهذا
الفريق مستقبلاً . .

تروى الروايات أن الإمام ومعه عصبة من الصحابة كان مشغولاً بتجهيز الرسول
للدفن بينما كان القوم يتصارعون على الخلافة فى السقيفة . . (٤٢)

والسؤال الذى يطرح نفسه هنا: هل من أخلاق المسلمين أن يتركوا رسولهم فى
مثل هذا الحال ويتصارعوا على الحكم . . ؟ .

أين ما تعلموه من الرسول إذن . . ؟ .

لقد ترك الرسول فى حياته فى مواقف كثيرة من قبل هؤلاء الناس .
ترك فى أحد .

وترك فى مسجده وهو يخطب فيهم ونزل فيهم قوله تعالى (وتركوك قائما)
وترك وهو يلفظ أنفاسه وطلب منهم إحضار قلم وقرطاس ليكتب لهم كتاباً لا
يضلوا بعده أبداً .

وترك بعد وفاته . . (٤٣) .

ومثل هذا السلوك إن دل على شيء فإثما يدل على مدى استحكام أمر الدنيا
وطغيانها على كثير من هؤلاء . .

ولعل هذا هو ما يشير إليه قوله تعالى (منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد
الآخرة)

(٤٢) انظر كتب التاريخ .

(٤٣) انظر كتب السيرة والتاريخ وتفسير سورة الجمعة وراجع باب وفاة الرسول (ﷺ)

* الملاحظة الخامسة: بيعه ابي بكر كانت فلتة .. لماذا ؟

الحمد لله ان هذه المقالة جاءت على لسان عمر مدبر أحداث السقيفة وقاطف ممرتها ولو كانت قد جاءت على لسان سواه لكان للقوم فيها كلام آخر ..

لقد قال عمر ما نصه: ألا أن بيعه أبا بكر كانت فلتة وقى الله الأمة شرها. فمن عاد إلى مثلها فاقتلوه. فأجما رجل بايع من غير مشورة من المسلمين فإنهما تغرة أن يقتلا... (٤٤)

اليس هذا اعتراف صريح من عمر بأن ما حدث في السقيفة كان أمراً بعيداً عن الشورى بل كان بعيداً عن روح الإسلام بحيث يوجب على فاعله القتل تقديرًا لخطورته وجسامته وأثارة الوخيمة على الأمة ..

ان قول عمر هذا يؤكد ان حروب الردة ومائعى الزكاة التى خاضتها فوات ابوبكر بقيادة خالد بن الوليد لم تكن فى حقيقتها سوى حركة تمرد على حكم ابي بكر: وقد تكون هناك حالة ردة من البعض إلا ان الظاهر ان هذا الصدام العسكرى كانت له اسبابه القبلية ولعل قمع خالد ونجاورته فى مواجهة هذه الانتفاضة ما يدعم هذا التصور .. (٤٥)

وكان مناسبة هذا الكلام كما يروى البخارى ان عمر بلغه كلام إناس يقولون لو مات مات عمر لتولاها فلان. فقام عمر خطيباً وقال هذا الكلام .. (٤٦)

فهل كان المقصود من كلام عمر هذا هو ردع اتجاه برز في المدينة ينادى بالشورى ويطن في أحداث السقيفة وطريقة اختيار الخليفة الاول .. ؟

لا يعني هنا بقدر كبير الإجابة على هذا السؤال وان كانت إجابته واضحة. وإنما

(٤٤) انظر البخارى كتاب الحارثين ومسد أحمد ١٢٠١ وفتح البارى ج١٢.

(٤٥) انظر حوادث الردة في عصر ابي بكر في كتب التاريخ. وقصة خالد مع مالك بن نويرة.

(٤٦) انظر البخارى وفتح البارى ج٧ كتاب فضائل الصحابة.

يعنيها هو اعتراف عمر بأنه بيعة أبي بكر كانت فلتة وكان من الممكن أن تكون لها آثاراً خطيرة على الأمة لولا لطف الله. فإن كلام عمر هذا لا يعنى إلا شيئاً واحداً هو أن بيعته هو أيضاً كانت فلتة..

فلماذا قال عمر عن بيعة أبي بكر أنها كانت فلتة ونسى أنه استخلف بوصية

منه.. ٩٠

ويروى البخارى ان عمر قال: كنت أرجو ان يعيش رسول الله (ﷺ) حتى يدبرنا. فإن يك قد مات فإن الله قد جعل بين أظهركم نوراً تهتدون به بما هدى الله محمداً. وان أبا بكر صاحب رسول الله ثانى اثنين. فإنه أولى الناس بأمرهم فقوموا فبايعوه.

وقال عمر لأبي بكر إصعد المنبر. فلم يزل به حتى صعد المنبر فبايعه الناس عامة. (٤٧)

ورواية البخارى المذكورة تعطينا إشارات جديدة حول موقف عمر وكونه المحرك الأول لعملية اختيار أبي بكر. وهى تكشف لنا من وجه آخر أن أبا بكر قد أقحم في الأمر ولم تكن له رغبة فيه وهذا واضح من إلحاح عمر عليه بالصعود إلى المنبر ليبايعه الناس. وهذه إشارة إلى كونه غير منصوب عليه بشيء وأن الأمر لا يخرج عن كونه محاولة استثمار لظرف طارئ..

وهذا أبو بكر يقول: هذا عمر وأبو عبيدة فأيهما شئتم فبايعوا..

فإذا كان أبو بكر قد تنازل عن ترشيح نفسه وقدم عمر وأبو عبيدة ألا يدل هذا على أن الأمر لا يخرج عن كونه مواقف فردية ارتجملت في حينها لمواجهة الأنصار.. ٩٠

وإذا ما تأملنا قول عمر: وأنا والله ما وجلنا أمراً هو أقوى من مبايعة أبي بكر.

(٤٧) للمرجع السابق.

إننا خشينا إن فارقنا القوم - الأنصار - ولم تكن بيعة أن يحدثوا بعلنا بيعة. فإما أن نبايعهم على ما نرضى أو نخالفهم فيكون القتل . .

وتأمل قوله وهو فى الطريق إلى السقيفة ومعه ابو بكر وابو عبيدة محدثاً نفسه : كنت أرور فى نفسى كلاماً فى الطريق فلما وصلنا السقيفة أردت أن اتكلم . فقال ابو بكر . مه يا عم . . وذكر ما كنت أقلره فى نفسى كأنه يخبر عن غيب . . (٤٨)

من هذه الروايات نلخص إلى أن الأمر كان من ترتيب القوم بزعامة عمر ولم يكن له وجهه الشرعى ويتضح هذا الأمر من قول عمر حين وفاته : لو كان سالم مولى حذيفة حياً لوليته وسالم هو عتيق حذيفة . وهو بهذا يخالف نص الإمامة فى قريش ويناقض نفسه حين احتج على الأنصار بقوله : ولكن العرب لا تمتنع أن تولى امورها من كانت النبوة فيهم .

المحطة الثالثة عمر بن الخطاب

وبدا معاوية يطل برأسه..

ان الشورى لا تشر إلا شورى والاستبداد لا يشر إلا استبداداً .
ولأن ما جرى فى السقيفة لم يكن له صلة بالشورى كان من الطبيعى أن تكون
ثمرته مناقضة للشورى . .
وهكذا جاء عمر . فلتة من فلتة . مهد لصاحبه ثم تلقفها منه بوصية من شيخ
يحتضر دون حساب لرأى الأمة . .

تقول وصية أبى بكر : هذا ما عهد به ابو بكر بن ابى قحافة . آخر عهد فى
الدنيا نارحاً وأول عهد داخلاً بالآخرة . إني استخلفت عليكم عمر بن الخطاب
فإن تروه عدل فيكم فذلك ظنى به . ورجائى فيه . وان بدك وغير فالخير أردت .
ولا أعلم الغيب . (وسيعلم الذين ظلموا أى منقلب ينقلبون) . . (١)

لقد كان على أبى بكر أن يقوم برد الجميل الذى أسداه إليه عمر بتوصيله
للحكم فقام هو بدوره ليوصله إلى الحكم وسن لأول مرة فى تاريخ الإسلام نظام
توريث الحكم . ذلك النظام الذى استند عليه فقهاء التبرير فيما بعد فى تبرير
استيلاء بن أمية وبنى العباس على السلطة فى بلاد المسلمين . كما كانت هذه السنة
هى الدفعة الأولى للخط الأموى الذى بدأت ملامحه تبرز فى عهد عمر . .

ولما كان موقف ابو بكر هنا لا سند له من شرع أو شورى فقد أثار المسلمين فى
المدينة وتصدى له الكثير من الصحابة بين منكرين له ورافضين . .
وأول الرافضين كان الأنصار . .

وثانيهم آل البيت يزعمه الإمام على . .
وثالثهم طلحة ومن شايعه الذى هروا نحو أبى بكر متكرراً قائلين : ماذا تقول
لربك وقد وليت علينا فظاً غليظاً تفرق منه النفوس وتنفض منه القلوب . . (٢)
ومن هنا يتبين لنا ان عمر لم يكن مرغوباً فيه وان هذا الرفض لشخصه كانت
له مبرراته الناتجة من سلوك عمر ومواقفه الاستغزائية طوال فترة حكم ابو بكر . .

(١) انظر تاريخ الطبرى ج٣ وطبقات ابن سعد ج٣/ ١٩٩ والإمامة والسياسة وكتب التاريخ .

(٢) انظر طبقات ابن سعد ج٣/ ١٩٩ والطبرى ج٣ .

وإذا كان ما بنى على باطل فهو باطل . فإن خلافة عمر باطلة لكونها بنيت على خلافة باطلة . والأولى والثانية لم تقم بمشورة المسلمين . .

وكما فرضت خلافة ابي بكر على المسلمين بقوة السيف فرضت أيضاً خلافة عمر على المسلمين بقوة السيف وبدأ عمر فى قمع المناهضين له وإجبارهم على بيعته وهو يكرر نفس الدور الذى كان يقوم به مع ابي بكر . .

عمر والإمام علي

تعايش الإمام على مع عمر كما تعايش مع ابي بكر من قبل . تعايش المغلوب على أمره الإيجابى فى مواجهة الواقع والاحداث . المستعد على الدوام لتقديم المشورة ونصرة المظلوم والبذل والعطاء من أجل صالح الإسلام والمسلمين . .

وإذا كانت هناك ضغوط على الإمام فى عصر ابي بكر فإن الضغوط عليه فى عصر عمر أشد لأن عمر كما بينا سابقاً هو رأس الأمر كله . وكان هو الرجل الثانى فى السلطة أيام ابي بكر ان لم يكن هو الحاكم الحقيقى ولم يكن ابو بكر سوى ظل له . فإذا مات سلم عمر السلطة وهو ما كان يخطط له فلا بد وان تكون له سياسة أكثر شدة فى مواجهة آل البيت والإمام على بحكم كونه يمثل جماعة ضغط فاعلة لها وزنها الشرعى وال جماهيرى وهى جديرة بالحكم . فضلاً عن اعتقاده بأحقيتها بإمامة المسلمين . .

وأمر آخر يبرر موقف عمر المتشدد والعنائى من آل البيت هو قناعته بضآلة قدراته العلمية والقيادية أمام قدرات الإمام على . .

يقول عمر عن نفسه بعد أن كثرت أخطائه فى الفتيا وقراراته التى تصطدم بأحكام الإسلام : كل الناس أفتقه من عمر . . (٣)

ويقول مقرأ بضآلته العلمية أمام الإمام على : ما من معضلة ليس لها ابو الحسن . . (٤)

(٣) انظر قصة عمر مع المرأة حين صعد المنبر ينهى عن الغلاة في النهور حين قال أصابت امرئة وخطأ عمر في النهور ج١/ ١٣٣/ وتفسير قوله تعالى : ﴿وَأَنبِئْهُمْ بِأَحْلَافِنَا﴾ في كتب التفسير .

(٤) انظر مستدرک الحاكم ويروى الحاكم لم يكن أحد من الصحابة يقول سلونى إلا على .

ويقول أيضاً مبرزاً حجم الموقف الإيجابي الذي التزم به الإمام تجاهه حفاظاً على مصالح المسلمين: لولا على. لهلك عمر... (٥)

وكتب الحديث والتاريخ مليئة بالمواقف والممارسات والأحكام التي أصدرها عمر وتبين اصطدامها مع النصوص ومخالفاتها لأحكام الإسلام مما يدل على ضآلة علمه وقلة فقهه وحاجته الماسة لمن يدعمه فقهاء... (٦)

فهر قد حرم متعة الحج ومتعة النساء... (٧)

وجعل الثلاث طلاقات في مكان واحد طلقة بائنة بينونة كبرى لا تحل بعدها الزوجة حتى تنكح زوجاً غيره... (٨)

وشرع لصلاة التراويح جماعة ولا جماعة في نفل... (٩)

وجعل التكبير في صلاة الجناز أربعاً بعد أن كان خمساً... (١٠)

وافتي في المواريث فتاوى تناقض بعضها بعضاً... (١١)

وتجسس على الناس بمجرد الظن مخالفاً القرآن... (١٢)

(٥) انظر الاستيعاب هامش الإصابة ج/٣٩. والرياض النضرة ج/١٩٤.

(٦) انظر النص والاجتهاد للسيد شرف الدين. ومعالم المدرسين ج٢ للسيد مرتضى العسكري. وانظر لثاقفه الهزيمة فصل الرجل... .

(٧) انظر صحيح مسلم والبخاري يتبين لك أن رواج الشعة كان معمولاً به على عهد رسول الله ﷺ وعهد أبي بكر وشطر من عهد عمر حتى حرمها بقوله: تمتان كانتا على عهد رسول الله وأما أنهى عنهما وأحاقب عليهما: متعة الحج ومتعة النساء... انظر سنن البيهقي وكتب التفسير. وانظر كتاب الشعة وشرها في الإصلاح الاجتماعي بيروت. وانظر كتابنا رواج المتعة حلال.

(٨) انظر صحيح مسلم وسنن البيهقي ومسنند أحمد وكتب التفسير ويذكر أن الأمر وأهل السنة صوماً يطبقون رأى عمر هذا ويلتزمون به ويفترون على أسلمه اليوم.

(٩) كانت صلاة التراويح تصلى مثنى مثنى في البيوت على عهد الرسول وعهد أبي بكر حتى جاء عمر فجمع الناس ليصلونها جماعة وكان يقول: إنها بدعة ونعمت البدعة انظر البخاري ومسلم كتاب الصلاة.

(١٠) انظر تاريخ الخلفاء للسيوطي.

(١١) انظر البيهقي ج٢/٢٤٥ حيث يروى عن عبيدة قوله: أتني لاحتفظ عن عمر في الجلد مائة قضية كلها يتقضى بعضها بعضاً.

(١٢) قصة تجسس عمر على البيوت مشهورة حين تسلق البيت على أصحابه. وإفله ينهى عن التجسس وانظر سيرة عمر في كتب التاريخ

وأوقف إقامة الحد على المغيرة بن شعبة . (١٣)

ورفض ان يورث أحداً من الاعاجم . (١٤)

ورجم الحبلى والمضطرة واقام الحد بغير وجه حق . . (١٥)

وأسهم فى زرع الطبقية بين المسلمين وشاطر العمال أموالهم . . (١٦)

وغير ذلك من التجاوزات والمخالفات التى لا يتسع المجال لذكرها هنا والتى تؤكد عدم جدارة عمر لأمر الخلافة وأنه أقحم نفسه فيها . .

ولقد كان للإمام على دوراً بارزاً فى التصدى لأنحرافات عمر وتجاوزاته للنصوص وأحكامه الجائرة على الرعية وسياسة البطش والإرهاب التى آلت فى الرعب فى قلوب الناس حتى أن امرأة حاملاً أسقطت جنينها خوفاً منه حين بعث فى طلبها وقد جمع كبار الصحابة ليشيروا عليه فى حكم هذا الأمر . . (١٧)

وعندما منع رواج المتعة هدد الصحابة من المؤمنين بوجوبه والقائلين به وعلى رأسهم ابن عباس الذى لم يجهر برأيه فى هذا الزواج إلا بعد وفاته . . (١٨)

ان التهديد والتخويف علامة بارزة فى سياسة عمر وشخصيته من أيام

(١٣) شهد مجموعة من الصحابة على المغيرة بن شعبة انه زنى بإمرأة محصنة ذات بعل ولم يتم عمر الحد عليه بل إقامه على الشهود بتهمة القذف انظر ترجمة المغيرة فى الإصابة فى تمييز الصحابة لابن حجر واسد الغابة لابن الاثير . .

(١٤) انظر موطأ مالك ج٢ / ١٢ .

(١٥) حاول عمر ان يقيم الحد على امرأة اضطرت للزنا ولا إثم على المفطر كما حاول ان يقيم الحد على امرأة حبلى من الزنا وإمرأة مجنونة وإمرأة حملت من ستة أشهر وقد تدخل الامام على ومنع إقامة هذه الحدود وأثبت جهل عمر . انظر كتب السنن . وانظر قصة اخذ الدية بغير حق فى الاستيعاب ترجمة ابن خراش الهزلى . وانظر جهله باحكام الصلاة فتح البارى ج٣ / ٦٩ .

(١٦) قدم عمر البدرين على من سواهم والمهاجرين على الانصار وامهات المؤمنين على غيرهن . وكان يقسم اموال العمال مثل ابو هريرة حامل البحرين . انظر الاموال لايى عبيدة وتاريخ عمر بن الخطاب لابن الجوزى وكتب الفقه .

(١٧) انظر تاريخ الخلفاء والبيهقى وكتب السنن و ترجمة عمر فى الإصابة واسد الغابة والاستيعاب .

(١٨) قال عمر لا اوتى برجل تزوج متعة الاخيصة تحت الحجارة . يعنى الرجم . . تأمل . انظر القرطبي تفسير سورة النساء قوله تعالى ﴿ فما استمتعتم به منهن فاتوهن لجورهن ﴾ وانظر تفسير الحارث وروح المعاني للألوسى وتفسير ابن كثير وكتب الفقه .

الرسول (ﷺ) عندما كان يرفع شعار (دعنى أضرب عنق هذا المنافق يا رسول الله) وعندما هدد القاتلين بوفاة الرسول.

وعندما هدد الأنصار والرافضيين لبيعة ابى بكر فى السقيفة . .

وإذا كان عمر يمارس الإرهاب فى حلود الأحكام الفقهية وفى حدود الرعية أفلا يمارسها ضد آل البيت الذين يشكلون خطراً على نفوذه وسلطانه . .

ومما يشير إلى موقف عمر العدائى تجاه آل البيت إلتزامه بسياسة الحصار الإقتصادى التى وضعها مع ابى بكر تجاه فاطمة وعلى وابنائهما . .

يروى ان عثمان والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابى وقاص وانس بن مالك دخلوا على عمر. ثم جاء العباس وعلى يختصمان. فقال عمر لهم: أنشدكم بالله الذى ياذنه تقوم السماء والأرض تعلمون ان رسول الله (ﷺ) قال: لا نورث ما تركنا صدقة. قالوا: نعم. قال عمر: فلما توفى رسول الله قال أبو بكر: أنا ولى رسول الله. فجئت انت وهذا إلى ابى بكر تطلب انت ميراثك من ابن أخيك. ويطلب هذا ميراث إمرأته من ابىها. فقال ابو بكر: ان رسول الله قال: لا نورث ما تركنا صدقة والله يعلم انه صادق بار راشد تابع للحق. (١٩)

وفى رواية أخرى: جاء العباس وعلى إلى عمر يختصمان. فقال العباس: أقضى بينى وبين هذا. فقال الناس: افصل بينهما. افصل بينهما. قال: لن افصل بينهما قد علما ان رسول الله (ﷺ) قال: لا نورث ما تركنا صدقة. (٢٠)

والواضح من هاتين الروايتين ان الهدف منهما تشويه صورة الإمام على والعباس وآل البيت بصورة عامة. فكل من على والعباس اختصما بسبب المال وتطور الصدام بينهما حتى وصل إلى عمر وشاع أمره بين الناس. وفى هذ طعن

(١٩) انظر تاريخ عمر لابن الجوزى والبخارى ومسلم. ويلاحظ هنا ان الحمة للمكونين فى الزوايا هم من أنصار الحظ القبلى وخصوم الامام على والأريمة الأول عثمان والزبير وعبدالرحمن وسعد هم من اصحاب الشورى الذين أنشيف إليهم طلحة بالمر عمر واختاروا عثمان بعد مصرعه. ترى هل وجودهم عند عمر كان محض حيلة . . ؟

(٢٠) انظر البخارى ومسلم والترمذى . .

فى الإمام وإظهار بظهور الحريرى على الدنيا المتهافت على مطامعها حتى أنه
تخاصم مع عم الرسول بسببها ..

إلا أن يعنىنا هنا هو كشف موقف عمر العدائى تجاه آل البيت وبحضور عدد من
خصومهم مثل انس وسعد وعثمان والزبير وعبد الرحمن والذين من الصعب أن
نحمل تواجدهم فى هذا الوقت من قبيل الصدفة .

وحتى لا يتبادر إلى ذهن المسلم ما يشير إلى وجود موقف عدائى من قبل عمر
للإمام على حرص انصار الخط الأموى على تبديد أى شك حول وجود أى خلاف
بين الطرفين ..

تأمل رواية مسلم عن ابن عباس يقول: وضع عمر بن الخطاب على سريره
فكنفه الناس يدعون ويثنون ويصلون عليه قبل أن يرفع وأنا فيهم . قال فلم يرعنى
إلا برجل قد أخذ بمنكبى من ورائى فالتفت إليه فإذا هو على فترحم على عمر
وقال: ما خلفت أحداً أحب إلى أن ألقى الله بمثل عمله منك وأيم الله أن كنت
لاظن أن يجعلك الله مع صاحبيك وذاك أنى كنت أكثر أسمع رسول الله (ﷺ)
يقول جئت أنا وابو بكر وعمر ودخلت أنا وابو بكر وعمر . وخرجت أنا وابو بكر
وعمر فإن كنت لأرجوا ولاظن أن يجعلك الله معهما . (٢١)

ويروى البخارى على لسان الإمام جواباً على سؤال ولده محمد بن الحنفية
قال: قلت لأبى: أى الناس خير بعد رسول الله (ﷺ) قال: أبو بكر . قلت ثم
من؟ قال: ثم عمر . وخشيت أن يقول عثمان قلت ثم انت . قال: ما أنا إلا رجل
من المسلمين ..

ويلاحظ من هاتين الروايتين أنهما لا تهدفان فقط إلى إثبات رضا الإمام عن
عمر ومودته له واعترافه بأفضليته عليه . وإنما تهدفان أيضاً إلى إثبات نفس الموقف
على اتباع الإمام على وشيعته من الصحابة وحتى من آل البيت . أن هؤلاء الأشياخ
والأتباع يؤالون عمر ويحبونه مما ينفى تباً وجود أى خلاف أو عداوة بين عمر وعلى ..

(٢١) مسند أحمد ٤٩/١ . وقطر البخارى .

عمر ومعاوية

إن الراصد لسيرة عمر يكتشف عدم وجود أية مواقف عدائية تجاه بنى أمية وعلى رأسهم أبو سفيان ومعاوية ولده. بل من الممكن للراصد ان يجد العكس من ذلك. فقد قام عمر بوقف نصيب المؤلف قلوبهم الذى كان يعطى من الزكاة على عهد الرسول (ﷺ) وعهد أبى بكر وأصبح بالتالى معاوية وأبوه كبقية المسلمين بعد ان كانوا من المؤلف قلوبهم.. (٢٢)

ولم يقف الأمر عند حد تحرير معاوية وإبوه من إطار المؤلف قلوبهم ورفعهم إلى درجة المسلمين. بل تمادى عمر فى موقفه المبارك لبنى أمية وقام بتولية معاوية على الشام مكان أخيه يزيد.. (٢٣)

والسؤال الذى يطرح نفسه هنا: لماذا فعل عمر ذلك..؟

ألم يجد بين المسلمين من هو أجدر منه بهذه المهمة..؟

وهل نسى عمر تاريخ بنى أمية وتاريخ أبو سفيان فى مواجهة الدعوة ومحاربة الرسول..؟

وما هى المقومات التى كان يملكها معاوية حتى يسلمه الشام..؟

هل كان من المهاجرين..؟

هل كان من المجاهدين..؟

هل كان من المقرين للرسول (ﷺ)؟

هل كان من أهل العلم..؟

بالطبع لم يكن من هؤلاء والثابت أنه كان من الطلقاء.. (٢٤)

(٢٢) انظر الاستيعاب ترجمة معاوية.. وكتب التاريخ..

(٢٣) انظر الاصابة فى تمييز الصحابة والاستيعاب ترجمة معاوية وانظر كتب التاريخ.

(٢٤) كان معاوية وابوه من الطلقاء.. والطلاق تعبير أطلقه الرسول (ﷺ) على أهل مكة حين فتحها بقوله: انهبوا قاتم الطلقاء. والطلاق كانوا من المؤلف قلوبهم. والثابت عند أهل العلم انه لم تضع فى معاوية منقبة أى لم يذكر الرسول فيه شيئاً حسناً. انظر فتح البارى ج٧/ كتاب فضائل أصحاب رسول الله ياب ذكر معاوية. وانظر سنن النسائى وكتابه خصائص الامام على. ويلكر ان النسائى قتل على أيدي أهل الشام لرفضه =

فكيف بطليق ابن طليق أن يلى أمر المسلمين فى حضرة كبار الصحابة ووجود آل البيت ؟

وكيف بعمر على شلته فى الحق وتقواه أن يقدم على مثل هذا الأمر . ؟
يبدو لنا من خلال رصد علاقة عمر بمعاوية أن هناك شيئاً غامضاً يملور علاقته به وهذا الشيء غير واضح فى كتب التاريخ . .

ربما يكون عمر قد أحس بضعفه فى مواجهة خصومه فأراد أن يتحصن ببني أمية . .
وربما أراد أن يضع حجر عثرة فى طريق حركة آل البيت من بعده . .
وربما يكون فى الأمر شيئاً آخر . إلا أن ما يعنينا قوله هو أن تولية معاوية على الشام لا يمكن اعتباره مجرد خطأ . .

لقد أخذ الخط الاموى دفعته الاولى من عمر بتمكين معاوية على أرض الشام وبدأ يعد العدة لتحطيم العوائق التى تقف فى طريقه وعلى رأسها دولة الخلافة . .
ولا بد لنا من استقصاء الروايات التى تتعلق بموقف عمر من معاوية حتى يتبين لنا الأمر بصورة أكثر وضوحاً . .

يروى ابن حجر : كان عمر إذا نظر إلى معاوية قال هذا كسرى العرب . . (٢٥)

أما مناسبة هذا الكلام فيرويه ابن عبد البر : قال عمر إذ دخل الشام ورأى معاوية : هذا كسرى العرب . وكان قد تلقاه معاوية فى موكب عظيم . فلما دنا منه قال له انت صاحب الموكب العظيم . قال نعم يا أمير المؤمنين . قال ما يبلغنى عنك من وقوف ذوى الحاجات ببابك . ؟ قال مع ما يبلغك من ذلك . قال : ولم تفعل هذا . ؟

قال نحن بأرض جواسيس العدو بها كثير فيجب ان نظهر من عز السلطان ما نرهبهم به . فإن أمرتنى فعلت وإن نهيتنى انتهيت فقال عمر لمعاوية : ما أسألك عن شيء إلا تركتنى فى مثل رواجب الضرس ان كان ما قلت حقاً إنه لراى أريب وإن

= كتابه يثنى فيه على معاوية ويجمع فيه مناقبه كما فعل مع الاسام على . انظر ترجمة النشأى فى وفيات الاعيان لابن خلكان وغيره من كتب التراجم . . .

(٢٥) انظر الاستيعاب ومقدمة ابن خلدون .

كان باطلاً انه لخدعة أديب. قال فمرنى ياأمير المؤمنين. قال لا آمرك ولا أنهاك. (٢٦)

والتأمل فى هذه الرواية يكتشف مدى تواطؤ عمر مع معاوية وتغاضيه عن انحرافات الخطيرة. فكيف نوفق بين موقف عمر هذا وبين موقفه من الصحابة الآخرين الذين ولا هم على الأمصار وكان يوجههم بدارته ويصادر أموالهم ويمزلهم عن وظائفهم.؟

وإذا ما تأملنا حجة معاوية بإرهاب العدو بعز السلطان فإننا نكتشف أنها حجة واهية وهى تضع عمر بين أمرين:
إما أنه ساذج استغفله معاوية. .
وإما أنه متواطىء معه. .

وقول عمر لمعاوية لا آمرك ولا أنهاك إنما يرجع الأمر الثانى. .
ولقد كان العرب يخرجون للغزو حفاة عراة رجالاً وركباناً يواجهون الروم والفرس ويتصرفون عليهم بدون أبهة الملك وعز السلطان. .
وإذا كان عز السلطان يرهب العدو كما يدهى معاوية فمن الأولى أن يظهره عمر وهو الخليفة لا أن يظهره معاوية وهو الوالى من قبل عمر. .

ويروى أن معاوية صحب عمر فى رحلة الحج وكان فى كامل هيئته فقال عمر يخ يخ إذ نحن خير الناس ان جمع لنا خير الدنيا والآخرة. حتى إذا جاء ذا طوى أخرج معاوية حلة فلبسها فوجد عمر منها ريحاً كأنه ريح طيب. فهاجمه عمر: فقال معاوية: إنما لبستها لأدخل بها على عشيرتى ياعم والله لقد بلغنى أذاك ههنا وبالشام. . (٢٧)

ومن الواضح من خلال هذه الرواية أن علاقة عمر بمعاوية تفوق كونها علاقة

(٢٦) انظر الاستيعاب. ويذكر ان راتب معاوية السنوى بلغ عشرة الاف دينار. وفى رواية بلغ راتبه الشهرى ألف دينار.

(٢٧) انظر الأصلية ترجمة معاوية.

بين خليفة وواحد من عماله . فإن اللغة التي يخاطب بها معاوية عمر إنما تشير إلى أن معاوية يشكل نداً لعمر . .

ويروى ان معاوية دخل على عمر وعليه حلة خضراء فنظر إليه الصحابة . فلما رأى ذلك عمر قام ومعه الدرة فجعل ضرباً بمعاوية ومعاوية يقول الله الله يا أمير المؤمنين فيم فيم . فلم يكلمه حتى رجع فجلس في مجلسه . فقالوا له لم ضربت الفتى وما في قومك مثله؟

فقال ما رايت إلا خيراً وما بلغنى إلا خير ولكنى رأيته وأشار بيده يعنى إلى فوق فأردت أن أضع منه . . (٢٨)

فتأمل قول عمر ما رايت إلا خيراً وما بلغنى إلا خير . أى أن سيرة معاوية ومواقفه محل رضا عمر التام والشئ الوحيد الذي استغز عمر في شخصية معاوية هو غروره فقام بضربه ليعط منه ويقضى على غروره . . فهل قضى عمر على غرور معاوية وحال بينه وبين تطلعاته . ؟

وتلفت انتباهنا ملاحظة هامة من خلال هذه الرواية وهي قول جلساء عمر: لم ضربت الفتى وما في قومك مثله . . ؟

فمن الواضح أن أصحاب هذا القول هم من أنصار الخط الأموى . إذ كيف يجعلون معاوية لا يساويه أحد من الصحابة . وكيف يقبل عمر منهم هذا القول؟
اننا بعد عرض هذه الروايات لا نكون مبالغين إذا ما قلنا أن معاوية إنما هو من صناعة عمر . استنزل به واحتفى بحمايته .

وان عمر كان يدرك تماماً مدى خطورة معاوية وأطماعه ولعله قد بلغه تحذير الرسول (ﷺ) من بنى أمية . . (٢٩)

(٢٨) المرجع السابق .

(٢٩) وردت عدة أحاديث تقدم بنى أمية على لسان الرسول (ﷺ) مثل قوله: هلاك أمى على يدي غلظة من قريش . قال أبو هريرة ان شئت ان اسميهم بنى فلان وبنى فلان . وقوله يهلك الناس هذا الحى من قريش . قالوا فما تأمرنا؟ قال: لو ان الناس اعتزلوهم . كما ورد عن الرسول قوله ان بنى أمية هم الشجرة الملعونة في القرآن . انظر الدر المنثور ١٩١/٤ ونظر البخاري كتاب الفتن . . .

وان إدراك عمر لخطورة معاوية ليثجلى لنا بوضوح من خلال تصريحه لمجموعة الشورى حين طعن حيث قال: إياكم والفرقة بعدى فإن فعلنتم فاعلموا ان معاوية بالشام فإذا وكلتم إلى رأيكم كيف يستبذرها منكم. (٣٠) إذن معاوية يتأهب للاستيلاء على الحكم..

وعمر يدرك ذلك ويحذر الصحابة منه قبل وفاته وكان يضرب عرض الحائط بتحذيرات الصحابة من معاوية أثناء حياته..

تأمل قول عمر: دعونا من ذم فتى من قريش. من يضحك فى الغضب. ولا ينال ما عنده من الرضا. ولا يؤخذ من فوق رأسه إلا من تحت قدميه. (٣١)

وما كان عمر يقول مثل هذا الكلام لولا أن هناك اتجاه من بين الصحابة يذم معاوية ويحذر عمر منه. فهل أدرك عمر خطورة معاوية متأخراً؟ ان الروايات التى بين أيدينا لا تقودنا إلى هذا الاستنتاج بالطبع..

عمر والاستخلاف

حين طعن عمر جعل الشورى فى ستة يختار من بينهم من يخلفه وهؤلاء الستة هم طلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابى وقاص وعثمان ثم الامام على..

وبالتأمل فى سيرة الخمسة غير الامام على لمجدهم لا يمكن بحال ان يتفقوا على الامام بل هم من خصومه وهم فى الأساس من أركان الخط القبلى الذى أوصل عمر للحكم.. فلماذا اختار عمر هؤلاء الستة وهو يعلم يقيناً أنهم لن يجمعوا على الامام على ولن يرضى على بأحد منهم. (٣٢)؟

ولقد سارت عملية الشورى بطريقة هزلية لتستقر فى النهاية بالخلافة فى أحضان الخط الاموي وكأنه أمر ملبر ومرسوم..

(٣٠) الاصابة ترجمة معاوية.

(٣١) انظر الاستيعاب بهامش الاصابة.

(٣٢) انظر سيرة الخمسة وتبين مواقفهم من الرسول ومواقف الرسول منهم ومدى سيطرة الروح القبلية على مواقفهم وعماراتهم. فى كتب التراجم.

فحين تشارو القوم مال الزبير لعلى ومال سعد لعثمان ومال طلحة لعبدالرحمن ثم انسحب عبدالرحمن ورفض ترشيح نفسه ومال لعثمان لتصبح النتيجة ثلاثة إلى واحد .

ثلاثة مع عثمان وواحد مع على فعبدالرحمن عندما مال لعثمان مال طلحة معه . (٣٣) .

وفى رواية أخرى انتهت النتيجة اثنين فى مواجهة اثنين أى تعادلت الاصوات وهنا عرض عبدالرحمن على الامام على ان يبايع على كتاب الله وسنة رسوله وسنة الشيخين فأبى إلزامه بسنة الشيخين . فطلب من عثمان ذلك فوافق فأعلن بيعته (٣٤) .

والطريف فى الأمر ان عثمان حين استخلف واستتب له الأمر خرج على الكتاب والسنة وسنة الشيخين وكفر به القوم حتى الذين رشحوه واختاروه . .

والسؤال الذى يطرح نفسه هنا هو : هل عمل عمر هذا يطابق الشورى وروح الإسلام . ؟ .

والجواب بالطبع لا . فقد كان اختيار عمر لمجموعة الشورى يقوم على اساس قبلى بحث ولم يكن وضع الامام على فى هذه المجموعة سوى محاولة للتغطية على الهدف الحقيقى من وراء اختيار هذه المجموعة التى أشار البعض على عمر أن يضع ولده عبدالله فيها . (٣٥) .

لقد سن عمر للخط الاموي بهذا العمل سنة أتاحت له فرصة البرور والحصول على الشرعية من خلال عثمان . . واستثمار هذه السنة فيما بعد فى ضرب فكرة الشورى فى الإسلام ودعم نظام الوراثة . .

وجعل الشورى فى ستة أفراد متناقضين متنافرين فضلاً عن كونه أمر مغرض

(٣٣) انظر فتح البارى شرح صحيح البخارى ج ٥٩/٧ وملبعدها ، وانظر كتب التاريخ .

(٣٤) للرجع السابق .

(٣٥) انظر فتح البارى ج ٦٧/٧ .

هو يصطدم بالقرآن الذى يقول: وأمرهم شورى بينهم... أى بين المؤمنين جميعاً وليس بين فئة محددة... ويصطدم بسنة الرسول الذى طبق النص القرآنى وعمل به بين الصحابة وفتح الباب لحرية الراى الذى أغلقه أبو بكر وعمر ليفتح الباب على مصراعيه لدكتاتورية الخط الأموى..

وإذا كان عمر وهو يتارع فى حيرة من أمره يستخلف أو لا يستخلف مردداً ان لم استخلفت فلم يستخلف الذى هو خير منى - أى الرسول- وان استخلف فقد استخلف أبو بكر (٣٦).

وقد انتهاز فرصة حيرة عمر هذه رجل لم تكشف لنا الروايات من يكون. وقال له: استخلف عبدالله بن عمر..

فقال عمر: قاتلك الله. والله ما أردت الله بهذا. استخلف من لم يحسن أن يطلق امرأته... (٣٧).

إلا أن عمر مال إلى الاستخلاف فى حدود مجموعة لن تحيد عن الخط القبلى الذى وضع أساسه مع أبى بكر وهى فى النهاية سوف تستقر على واحد من أنصار هذا الخط ولن تتجه بحال إلى الحيدة عنه والاتجاه نحو على..

وعلى الرغم من موقف عمر من ولده عبدالله وكونه صاحب شخصية ضعيفة تجعل منه عديم القدرة على اتخاذ القرار. على الرغم من ذلك جعله فى أهل المشاورة جبراً لحاطره.

وقال عمر: إذا اجتمع ثلاثة على رأى وثلاثة على رأى فحكموا عبدالله بن عمر فإن لم ترضوا بحكمه فقدموا منى عبدالله الرحمن بن عوف وإن ولى عثمان فرجل فيه لين وإن ولى على فستخلف عليه الناس وإن ولى سمداً والا فليستمن به الوالى (٣٨).

(٣٦) البخارى ومسلم.

(٣٧) انظر فتح البارى ج٧ / ٦٧ وانظر تاريخ الخلفاء.

(٣٨) المرجع السابق. والسؤال هنا لماذا لم يرشح عمر أبو فر أو عمار مثلاً بدلاً من ولده...؟ وما يجب ذكره هنا هو أن ابن عمر هذا رفض ييمة على بعد عثمان ويبيع مملوكة وولده يزيد. وقد أطال الله فى عمره حتى لحق بالحجاج وكان يصلى خلفه. ومعه أس بن مالك. انظر تاريخ ابن عمر فى كتب التراجم..

وهكذا يبدو لنا بوضوح ان الامور تتجه إلى غير صالح الامام على فعدالله بن عمر لا وزن له وعبدالرحمن حليف عثمان . .

يقول الامام على حول هذه الحادثة: لقد قرن بى عثمان . . وقال كونوا مع الأكثر . ثم قال كونوا مع عبدالرحمن بن عوف . وسعد لا يخالف ابن عمه عبدالرحمن . وعبدالرحمن صهر لعثمان . . وهم لا يختلفون . فإما أن يوليها عبدالرحمن عثمان أو يوليها عثمان عبدالرحمن (٣٩).

ويبدو أن الامام قد أقحم فى أمر الشورى متضرراً مع علمه الكامل بخبايا هذه اللعبة وكونها سوف تستقر على خط عمر الذى استحي على ما يبدو من تطبيق سنة صاحبه الذى استخلفه دون مشورة المسلمين فأراد أن يوسع دائرة الاستخلاف قليلا فى حدود من يريد أن يستخلفه لتستقر فى النهاية على واحد بعينه هو من يريده .

ان عمر كان يعلم مسبقاً أن الامر سوف يستقر فى النهاية على اثنين . على وعثمان ولان على لا يمثل مصالح القوم بل سوف يضربها فإن الامر سوف يستقر لعثمان . وكان عمر يريد أن يستخلف عثمان واخترع أمر الشورى ليموه على غايته (٤٠).

يقول عمر: ان تولاهما الاجلح لساو بهم على الطريق . فقال له ولده: فلم لا توله . قال: لا أريد ان أحملها حياً وميتاً (٤١).

ولعل هذا القول يؤكد صحة الاستنتاج الذى توصلنا إليه فالاجلح هنا المقصود به الامام على .

(٣٩) تاريخ الطبرى وانظر نهج البلاغة . . .

(٤٠) هناك تصريح لعمر يؤكد هذا انظر فتح البارى ج٧/ ٦٧ وما بعدها .

(٤١) فتح البارى ج٧/ ٦٨ .

المحطة الرابعة عثمان

ووضع حجر الاساس للخط الأموي

لم يكن عثمان كسابقيه يحتاط لأمره ويحسب لخصومه ويدارى قبيلته . وإنما وبمجرد أن أمسك زمام الحكم فى يده جهر بقبيلته وأظهر ميله لقومه معلناً إيمونه فأسخط عليه الناس واستفز الجميع حتى أنصاره ومؤيديه من خارج بنى أمية . .
لقد تجاوز عثمان حدود الخط القبلى الذى رسمه من قبله أبى بكر وعمر وحصر هذا الخط فى دائرة بنى أمية .

وهو قد خالف الكتاب والسنة .

وضرب عرض الحائط بنصح الآخرين ولم يعبأ بأحد .

فهل كان مركز عثمان من القوة بحيث جعله يتمادى فى موقفه هذا . ؟ .

أم أنه وجد الخط القبلى قد ترسخ وتمكن على ساحة الواقع ولم تعد هناك حاجة للتنويه أو المواربة . ؟ .

إن الضربات التى وجهت لخط آل البيت بقيادة الامام على بداية من عهد أبى بكر وحتى عهد عمر أضعفت من شوكة هذا الخط وقدراته . فقد كانت كل الضغوط مركزة عليه وكل العواقق تقف فى طريقه لكونه يمثل الاتجاه الفاعل والوحيد الذى يقف فى مواجهة الخط القبلى . فمن ثم فإن صدام الخط القبلى به أمر حتمى ومصيرى .

فالخط القبلى لن يعيش إلا على حساب خط آل البيت . .

وخط آل البيت ليس أمامه إلا التعايش مع الخط القبلى والاعتراف به أو قبول الفناء التدرجى كجماعة لها وجودها ولها أنصارها وليس كاتجاه له عقيدته وفكره المتميز .

ولقد عمل أبو بكر وعمر على تشتيت الصحابة الموالين للامام فى الامصار حتى لا يشكلوا بتواجدهم حوله قوة ضغط على الخط القبلى .

وعندما جاء هشام وجد الظروف والأوضاع مهيأة لإعلان نتيجة الخط القبلى ووضع أساس الخط الاموى . فالخط القبلى من شأنه أن يضعف مع مرور الزمن ولا بد له من أن يتركز فى النهاية فى دائرة أقوى عائلة من عائلات هذا الخط .

ولا توجد عائلة على مستوى قريش لديها القدرة على الحفاظ على الخط القبلى ومواجهة خط آل البيت كالعائلة الاموية فهى المرشح الوحيد لهذا الدور وقد حملت رايته فى مواجهة بنى هاشم من قبل الإسلام بزمان^(١).

عثمان والصحابة

وقف عثمان من الصحابة موقفين متناقضين :

وموقف مؤيد ومناصر . .

وموقف معاد مجاهر . .

أما الذين أيدهم وناصروهم فهم الذين أيده ويايعوه ومهدوا له طريق الوصول للحكم وعلى رأسهم سعد بن أبى وقاص وطلحة بن عبيدالله والزبير بن العوام وعبدالرحمن بن عوف وهؤلاء قد أصدق عثمان عليهم العطاء وكافتهم أحسن مكافأة ليجمعوا ثروات طائلة بعد ان فتح الباب أمامهم على مصراعيه للشراء بلا حدود^(٢).

ويبدو أن هؤلاء قد رضوا أن يكونوا من الراسماليين على ان يكونوا من السياسيين . أى أنهم اختاروا الثراء على الحكم الذى تركوه لبنى أمية .

أما الذين عاداهم فهم الذين صدعوا بالحق فى وجهه وتحالفوا مع على ضده وعلى رأسهم ابو ذر الغفارى وعمار بن ياسر وعبدالله بن مسعود .

وموقفه من أبى ذر إنما يعد من أشد المواقف حدة وعداءً نظراً لشدة موقف أبى ذر من الخطأ الاموى بشكل عام ومن عثمان ومعاقبة بشكل خاص . . ومن الخطأ

(١) انظر كتاب النزاع والتخاصم بين بنى أمية وبنى هاشم للمقرئى ط القاهرة . وانظر تفاصيل الصراع بين البيتين فى كتب التاريخ .

(٢) مات الزبير وله الكثير من المقاربات والأراضى منها إحدى عشر داراً بالمدينة . ودارين بالبصرة وداراً بالكوفة وداراً بمصر . وتزل أرضاً تسمى الغابة اشتراها بثمان مائة ألف . وكان الزبير متزوجاً أربعة نساء . كان نصيب الواحدة منهن فى ميراثه ألف ألف ومائتا ألف . أما ثروة عبدالرحمن بن عوف فهي أضعاف ذلك . . ويروي ابن عساکر أن قيسة ماتت طليعة من المال والمقار ثلاثين ألف ألف درهم وترك من العيون ألف ألف ومائتين ألف دينار انظر ج٧ / ٩٠ .

تصور ان موقف أبو ذر من عثمان ومعاوية كان بسبب الترف وكثرة الاموال وهضم حقوق الفقراء والمحتاجين. فلم يكن هذا السبب إلا ظاهراً للموقف. أما باطنه فيمكن في بطلان الخط الاموى وعدم شرعيته.

ان الصدام بين أبي ذر وعثمان لم يكن وليد عصره وإنما كانت له جذوره من عصر ابي بكر وعمر حين بدأت عملية الانحراف عن خط الرسول ﷺ. فإن أبا ذر الذى كان يصدع بالحق فى مواجهة مشركى مكة ويلاقى ما يلاقى. لم يكن ليتوقف عن الصدع بالحق فى عهد أبي بكر وعهد عمر وقد روى فيه الرسول ماروى.^(٣)

ومن هنا يتبين لنا ان الصدام بين ابي ذر وعثمان كان صداماً عقائلياً. بين عقيدة ملتزمة وعقيدة مخالفة..

بين صحابى موال لآل البيت ورمز بنى أمية..

بين خط آل البيت وخط بنى أمية..

وعلى هذا الاساس كان حكم عثمان على ابي ذر قاسماً فهو حكم على قدر الموقف الذى اتخذه ابو ذر. الا وهو الحكم بالنفى..

وربما يكون عثمان هو أول من طبق سنة نفى القادة والمصلحين فى تاريخ الحكم الطغاة الذين هيموا على بلاد المسلمين.

وموقف عثمان من عمار هو نفس موقفه من أبي ذر. فكلا من ابي ذر وعمار من اتباع الامام وموقفهما من الخط الاموى واحد وثابت. فمن ثم فقد تصدى عثمان لعمار كما تصدى لابي ذر وقرر نفسه ليحل محل ابو ذر الذى كان قد توفى لولا تدخل الامام الذى نهر عثمان قائلاً:

اتق الله. فإنك سيرت رجلاً صالحاً من المسلمين فهلك فى تسييرك. ثم انت الآن تريد ان تنفى نظيره^(٤).

وكانت النتيجة ان هدد عثمان الامام على بالنفى قائلاً له: انت احق بالنفى منه. وكان رد الامام: افعل ان شئت ذلك^(٥).

(٣) قال الرسول ﷺ فى قبلة ابي ذر: غفار غفر الله لها. انظر سيرته فى كتب التراجم..

(٤) انظر البداية والنهاية لابن كثير ج ٧ / ١٧٣ ومليحدا وانظر الطبرى وابن عساکر ومروج الذهب.

(٥) انظر المراجع السابقة وطبقات ابن سعد والكمال لابن الأثير.

ثم ان عثمان تراجع عن قراره بعد ضغوط لكن عمار لم يغير موقفه من عثمان
وتصدى له ثانية حين وهب بعض نسائه من مال المسلمين ما تزين به. فأوعز
عثمان إلى شرطته فأخلوه وضربوه حتى غشى عليه^(٦).

ويروى أنه حين بويع عثمان خطب عمار في مسجد الرسول ﷺ فقال: يا معشر
قريش أما إذا صرفتم هذا الامر عن أهل بيت نبيكم ههنا مرة وههنا مرة. فما أنا
بآمن من أن ينزعه الله منكم فيضعه في غيركم كما نزعتموه من أهله ووضعتموه
في غير أهله^(٧).

وقام المقداد فقال: ما رأيت مثل ما أودى به أهل هذا البيت بعد نبيهم.
فتصدى له عبدالرحمن بن عوف قائلاً: وما انت وذاك يا مقداد بن عمرو؟.

فقال المقداد: انى والله لأحبهم لحب رسول الله ﷺ إياهم وان الحق معهم
وفيهم. يا عبدالرحمن. أعجب من قريش- وإنما تطولهم على الناس بفضل أهل
هذا البيت- قد اجتمعوا على نزع سلطان رسول الله بعده من أيديهم. وأيم الله
يا عبدالرحمن لو أجد على قريش أنصاراً لقاتلتهم كقتالى إياهم مع النبی يوم
بدر^(٨).

ولقد تصدى عبدالله بن مسعود لعثمان وحرض عليه المسلمين وكان على
الكوفة يعظ الناس ويعلمهم كتاب الله فعزله عثمان وأرسل مكانه الوليد بن عقبة
فاصطدم به ابن مسعود وأسمعه كلاماً شديداً في حق عثمان. ثم رجل الى المدينة
تاركاً الكوفة في وداع أهلها^(٩).

وفى المدينة وقع صدام بينه وبين عثمان الذى أمر زبائنه فضربوه حتى دق
ضلعه ثم أمر بقطع رزقه. مما دفع بالامام على إلى التصدى له وحمل ابن مسعود
إلى بيته ليكون تحت رعايته^(١٠).

(٦) انظر المراجع السابقة.

(٧) انظر المراجع السابق.

(٨) انظر المراجع السابق.

(٩) انظر المراجع السابق.

(١٠) انظر المراجع السابق.

ولم يكتفى عثمان بهذا بل أصدر قراراً بمنع ابن مسعود من الخروج من المدينة فبقى فيها حتى مرض مرضه الذي توفي فيه^(١١).

عثمان وعلى

كان تعايش الامام على مع ابي بكر وعمر تعايش المحافظ والمدافع. فقد كانت الضغوط الموجهة اليه تتركز على دوره كممثل شرعى للأمة وكقائد لتيار آل البيت الذى يضم الكثير من كبار الصحابة. وقد تنازل الامام عن هذا الدور حفاظاً على وحدة الأمة. لكنه لم يتنازل عن المبدأ الذى ورثه عن الرسول ﷺ.

اى ان الامام تنازل عن السلطة ولم يتنازل عن الفكرة.

تنازل عن الحكم ولم يتنازل عن الدعوة. فهو قد أفسح الطريق للخط القبلى ليحكم لكنه لم يفسح له الطريق ليعبث بالإسلام.

ويبدو ان الخليفتين أبو بكر وعمر لم يكونا من المتحرشين بهذا الجانب. جانب الإسلام فقد احترم كل منهما قدرات الامام العلمية وأقرا بتفوقه عليهما.

وهذا لايعنى أن صورة الإسلام كانت سوية ومستقيمة بشكل كامل فى عهد الخليفتين وإنما كان هناك انحراف. لكنه لم يكن كبيراً بالقدر الذى يستفز الامام ويدفعه إلى الصدام به. وما كان يقلق الامام هو ماسوف يترتب على هذا الانحراف فى المستقبل.

وعندما جاء عثمان برز الانحراف بصورة تجاوزت الحدود التى وقف عندها الشيخان وتعدى حدود الحكم ليصل إلى الإسلام.

وهنا تغير موقف الامام وشيعته وانتقل بهم من المقاومة السلبية إلى المقاومة الايجابية. وتصدى لعثمان وبنى امية الذين رفعوا رايهم لأول مرة بعد سقوطهم على أيدي الرسول حين فتح مكة.

لقد كان ظهور بنى أمية فى عهد عثمان بداية لتحول الأمة إلى طريق الجاهلية وبيداء لظهور إسلام آخر مناقض لإسلام آل البيت ومعاد له ومعنا هذا العداء.

(١١) انظر المراجع السابق

لم يكن الامر إذا مجرد تغلغل عائلة فى الحكم وإنما كان فى حقيقته محاولة لإظهار إسلام جديد بديل عن إسلام الخلفاء السائد الذى كان فاقداً الأساس لكنه ليس منحرفاً بالقدر الذى يتيح لهم تحقيق مآربهم والعودة إلى جاهليتهم .

لقد انتهز بنى أمية فرصة وصول عثمان للحكم وأحاطوا به موحدين صفوفهم للثأر والانقضاض على بنى هاشم ممثلين فى آل البيت تحت زعامة الامام على .

وفى مواجهة وضع كهذا لا بد على الامام على أن يعلن المواجهة والتصدى لأن يلتزم بالمهادنة والتعايش السلبى كما كان حالة مع ابى بكر وعمر .

وما تقدم نتضح لنا طبيعة العلاقة بين الامام وعثمان وطبيعة الموقف الذى تبناه فى مواجهة سياساته وممارساته .

فقد كان موقفه من ابى بكر وعمر موقف المواجهه الشرعى أمام تجاوزاتهم للنصوص أما موقفه من عثمان فهو موقف شرعى سياسى تجاوز الحدود النظرية إلى الحدود العملية .

يقول الامام فى عثمان : . . إلى ان قام ثالث القوم نافجاً حضنيه بين نسيله ومعتلفه . وقام معه بنو أبيه يخضمون مال الله خضم الإبل نبتة الربيع . إلى ان انتكث فله وأجهز عليه عمله وكبت به بطته (١٢) .

والامام هنا يهاجم عثمان ويتهمة بالغرور والتكبر والتواطئ مع بنى أمية وتبديد مال المسلمين على قومه الذين فتحت أمامهم الابواب على مصراعها ليحتو من هذا المال مشبهاً إياهم بالإبل التى ترعى فى النبات وقت الربيع وتأكله بشرهة وملء الفم .

وليس بعد هذا التشبيه الدقيق من تشبيه يصور حال عثمان مع بنى أمية . وحالهم مع أموال المسلمين .

ولم يكن هذا حال سابقه . فقد كان على الرغم من موقفهما من النصوص ومن آل البيت يلتزمان بسياسة التقشف على أنفسهما ويحرصان على صيانة المال العام ولم تكن لهما ميول للتحصن والاحتواء بقومهما كما فعل عثمان .

(١٢) نهج البلاغة ج١/ عظمة رقم ٣ .

ولم يرد على لسان الامام أى نقد لهما فيما يتعلق بهذا الجانب وإنما كان صدمة
معهما فى حدود النصوص وتطبيقها. أما إذا تعلق الامر بأمور المسلمين فإن الامام
لايسالم.

يقول الامام حين آل الامر لعثمان: لقد علمتم انى أحق الناس بها من غيرى
والله لأسلمن ما سلمت أمور المسلمين ولم يكن فيها جور إلا على خاصة
التماساً لأجر ذلك وفضله وزهداً فيما تناقستموه من زخرفة وزبرجه^(١٣).

وفى هذا القول دلالة على موقف الامام الثابت من الخلفاء. ذلك الموقف المبني
على التضحية بشخصه من أجل صالح الإسلام والمسلمين. فإذا ماحدث مساس
بمصالح المسلمين أو مساس بالإسلام فإن الامام لايقف ساكناً وهو مانراه بوضوح
من خلال مواقفه من عثمان .

وحين اصدر عثمان قراره بنفى أبى ذر نادى فى الناس أن لايتكلم أحداً أباً ذر
ولايشيعه ضرب الامام بقرار عثمان هذا عرض الحائط وخرج يشيعه إلى الريلة
ومعه عقيل أخوه والحسن والحسين وعمار بن ياسر.

يقول الامام فى وداع أبى ذر: يا أباً ذر انك غضبت لله فارج من غضبت له.
ان القوم خافوك على دنياهم وخفتهم على دينك. فاترك فى أيديهم ماخافوك
عليه. واهرب منهم بما خفتهم عليه. فما أخرجهم إلى مامعتهم. وما أغناك عما
منعوك؟.

وستعلم من الرابع غداً والاکثر حسداً. ولو ان السموات والارض كانتا على
عبد رتقا ثم اتقى الله لجعل الله له منهما مخرجاً.

لايؤنسك إلا الحق. ولا يوحشك إلا الباطل. فلو قبلت دنياهم لأحبوك. ولو
قرضت منها لأمرك^(١٤).

لقد تراكمت التجاوزات والمفاسد والانحرافات فى عهد عثمان حتى حاصرت
ودفعت بالمسلمين الى الثورة عليه.

(١٣) المرجع السابق.

(١٤) المرجع السابق ج٢/ خطبة رقم ١٢٦.

وتحاول كتب التاريخ والمؤرخون الدفاع عن عثمان وتبرئته من هذه المفساد
واللقاء المسؤولية على قوم آخرين^(١٥).

والسؤال الذى يطرح نفسه هنا هو: مادور الامام على فى الصدام الذى وقع
بين المسلمين وعثمان . ٢٠ .

هل تحالف الامام مع الثوار ضد عثمان . أم صد عن الثورة . ٢٠ .

إن المؤرخين يحاولون جاهدين تبييض وجه عثمان باظهار الامام على بمظهر
المؤيد له والمتعاطف معه . حتى انه تصدى للثوار الذين يحاصرون بيت عثمان
ووضع الحسن والحسين على بابيه شاهرين سيوفهما فى وجه الثوار وقد ويخهم
توبيخاً شديداً على تهاونهما فى الدفاع عنه بعد مصرعه^(١٦).

إلا أن المتسبع لأحداث تلك الفترة يكشف ان الامام قد بذل جهداً كبيراً فى
نصح عثمان ومحاولة تحريره من سيطرة بن أمية . لكن جهوده هذه قد ضاعت
هباءاً منثوراً أمام إصرار عثمان وموقفه المتصلب والمتعصب لقومه^(١٧).

وامام موقف عثمان هذا اضطر الامام إلى التنحى جانباً مفسحاً الطريق أمام
الثوار الذين يدافعون عن حقوق المسلمين لينالوا من عثمان . .

وإذا كان معظم الذين شاركوا فى الثورة والذين تزعموها هم من اتباع الامام
ومن تلامذته . فهذا يتأكد لنا ان الامام هو المحرك الأول لهذه الثورة التى كانت
ترفع لواء الإسلام الحق فى مواجهة بني أمية . أو بصورة أخرى ترفع لواء آل
البيت فى مواجهة الخط القبلى الذى كشف عن وجهه القبيح على يد عثمان .

ان الصراع لم يكن صراع بين ظالم ومظلوم كما يحلو للبعض تصويره بذلك
وإنما كان صراعاً بين الحق والباطل .

الحق المتمثل فى الثوار . .

والباطل المتمثل فى عثمان وبني أمية .

(١٥) انظر كتب التاريخ . وكتاب العواصم من القواصم . والنقى للقاضى جيلجبار جـ . ٢٠ .

(١٦) فطر الطبرى والبدلية والنهاية والكمال لابن الأثير .

(١٧) انظر مروج الذهب والامامة والياسة والطبرى والبدلية والنهاية لابن كثير .

والامام ليس مخيراً فى الانحياز لآى من الطرفين . وإنما هو مقيد بالحق ويدور معه حيث دار . والحق واضح وضوح الشمس والباطل كذلك .

ولعل موقف الامام هذا هو الذى استثمره معاوية فيما بعد فى تركية نار الصراع بينه وبين الامام من اجل تحقيق مآربه فى التسلط على المسلمين . وقد كان بإمكانه نصرة عثمان وانقاذه لكنه رأى ان التضحية به انفع له فى صراعه مع الامام^(١٨) .

عثمان وبني أمية

قال أبو سفيان حين تولى عثمان مخاطباً بني أمية : يا بني أمية . تلقفوها تلقف الكرة فو الذى يحلف به أبو سفيان ما زلت أرجوها لكم ولتصيرن إلى صيانتكم وراثة^(١٩) .

ويحاول الكثير من المؤرخين انكار نسبة هذا الكلام لابى سفيان واتكار عثمان له . إلا ان سياسة عثمان ومواقفه تكشفان صحة هذا القول وصدق نبوءة أبو سفيان .

يقول المودودى : غير ان عثمان حين خلفه - أى عمر - أخذ يحيد عن هذه السياسة رويداً رويداً فطفق يعهد إلى أقاربه بالمناصب الكبرى ويخصصهم بامتيازات أخرى اعترض الناس عليها عامة . ولم يكن رد فعل هذه الامور شيئاً على العامة وحدهم بل على اكابر الصحابة أيضاً . مثال ذلك حينما أخذ الوليد بن عقيب مرسوم حكومة الكوفة وجاء الى سعد بن أبى وقاص قال له سعد : والله ما أدري أكنت بعدنا ام حقمنا بعدك . فأجابته . لا تجزعن ابا اسحق فإنما هو الملك يتغداة قوم ويتعشاء آخرون . فقال سعد : أراكم والله ستجعلونها ملكاً^(٢٠) .

ان افراد العائلة الاموية الذين تغلغلوا فى الحكم بمعونة عثمان ودعمه لم تكن تتوافر بهم المؤهلات الشرعية والسياسية فضلاً عن ان مكانتهم الشرعية كانت حرجه فقد ذمهم الرسول ﷺ فى أحاديث صريحة وحلر منهم لكن عثمان ضرب

(١٨) انظر المراجع السابق . وانظر كتاب عثمان الى معاوية يستمره فى الطبرى ج١/ ١٨٥ يقول الكتاب : بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد فإن أهل المدينة قد كفروا واغلبوا الطاعة ونكثوا البيعة فاهبت إلى من قبلك من مقاتلة أهل الشام على كل صعب وذلول . . وانظر ابن كثير ج٧ / ١٨٥ .

(١٩) انظر تاريخ الطبرى . .

(٢٠) انظر الخلافة والملك وانظر الاستيعاب فى معرفة الاصحاب لابن عبد البر ج٢ / ٦٠٤ هامش الإصابة .

بتحذيرات الرسول عرض الحائط وكشف عن وجهه الاموى المعادى لخط آل البيت (٢١).

يقول المودودي: ان افراد العائلة الذين ارتقوا فى عهد عثمان كانوا جميعا من المطلقاء. والمراد بالطلقاء تلك البيوت المكية التى ظلت لآخر وقت معادية للنبي ﷺ وللدعوة الاسلامية فعفا الرسول ﷺ عنهم بعد فتح مكة ودخلوا فى الاسلام. ومعاقبة الوليد بن عتبة ومروان بن الحكم كانوا من تلك البيوتات التى أعطيت الامان وعفا الرسول عنهم. اما عبدالله بن ابى سرح فقد ارتد بعد اسلامه وكان واحدا من الذين أمر الرسول فى فتح مكة بقتلهم حتى ولو وجدوا تحت أستار الكعبة (٢٢).

ولقد وسع عثمان من نفوذ معاوية على الشام وضم إليه حمص وقنسرين وفلسطين والأردن حتى بسط نفوذه على كل الشام وأصبح من أقوى الولاة وأغنائهم مما أتاح له الفرصة على منازعة الامام علناً. فالشام كانت على هوى بنى أمية فلم تكن موطناً للعرب والصحابة كما هو حال العراق. فمن ثم لم يجد معاوية وبني أمية من بعده من يتنازعهم فيها وهم استطاعوا التعايش مع اهلها وأهلها تبايشوا معهم ولم يجدوا اختلافاً كبيراً بين حياتهم قبل الإسلام وحياتهم بعده بعد أن فتح لهم معاوية الدنيا على مصراعها. ومثل هؤلاء يكونون سيقاً واحداً على كل من يحاول المساس بديناهم ولأجل هذا وقفوا صفاً واحداً من خلف معاوية فى مواجهة الامام.

لقد اختار أهل الشام إسلام بنى أمية ورفضوا إسلام آل البيت فإسلام بنى أمية سوف يحفظ لهم ديناهم ومصالحهم.

وإسلام آل البيت سوف يحرمهم من هذه الدنيا وسوف يضرب هذه المصالح اختار أهل الشام معاوية لكونه يمثل استمراراً لخط هرقل والروم والدنيا..

ورفضوا الامام لكونه استمراراً لخط النبوة والإسلام والآخرة.

يقول عثمان: لو أن يدي مفاتيح الجنة لأعطيها بنى أمية حتى يدخلوا من عند آخرهم (٢٣).

(٢١) انظر نماذج من هذه الاحاديث فى البخارى كتاب الفتن .

(٢٢) قظر كتب التاريخ وكتب السيرة.

(٢٣) رواه احمد. نقلا عن البداية والنهاية لابن كثير ج١/ ١٧٨.

وعلى الرغم من هذا الحب من قبل عثمان لعشيرته . وماحققه لبنى قومه من
المجازاة ونفوذ وثناء على حساب المسلمين . رغم هذا كله كان قومه هم الذين
سعوا الى القضاء عليه والتآمر على قتله فهم قوم سوء استعان بهم عثمان فكان
ضحيّتهم .

ولقد كانت سياسة عثمان وعماراته المعوجة ومخالفه مع قومه ونبله لكبار
الصحابية وفساد ولاته على الامصار كل ذلك قد أفقده تعاطف المسلمين وأهل
المدينة على الخصوص الذين لم يتحرك أحد منهم لنصرتهم والدفاع عنه حين حوصر
وتركوه ليلقى مصيره ويجنى ماكسبت يده وإذا كان قومه الذين والا هم وارتبطت
مصالحهم به لم يتحركوا لنصرتهم فكيف يتحرك الغرياء للدفاع عنه .

يرر ابن كثير الموقف السلبى للصحابه وأهل المدينة تجاه عثمان بقوله: ان كثيرا
منهم بل أكثرهم أولئك لم يكن يظن أنه يبلغ الأمر إلى قتله .

ثانيا: ان الصحابة مانعوا عنه أشد الممانعة ولكن لما وقع التضييق الشديد عزم
عثمان على الناس أن يكفوا أيديهم ويغمدوا أسلحتهم ففعلوا فتمكن أولئك مما
أرادوا . . ومع هذا ماظن أحدا من الناس أن يقتل بالكلية .

الثالث: أن هؤلاء (الخوارج) لما اغتتموا غية كثير من أهل المدينة في أيام الحج
ولم تقدم الجيوش من الأفاق للنصرة بل لما اقترب مجيئهم انتهزوا فرصتهم وصنعوا
ماصنعوا من الأمر العظيم .

الرابع: ان هؤلاء (الخوارج) كانوا قريبا من الفسى مقاتل من الأبطال وربما لم
يكن في أهل المدينة هذه العدة من المقاتلة لأن الناس كانوا في الثغور وفي الأقاليم
وفي كل جهة .

ومع هذا فإن كثير من الصحابة اعتزل هذه الفتنة ولزموا بيوتهم . ومن كان
يحضر منهم المسجد لا يجيء إلا ومعه السيف . . وربما لو أرادوا صرفهم عن المدينة
لما أمكنهم ذلك

وأما ما يذكره بعض الناس من أن بعض الصحابة أسلمه ورضى بقتله فهذا

لا يصبح عند أحد من الصحابة أنه رضى بقتل عثمان. بل كلهم كرهه ومقته وسب من فعله. ولكن بعضهم يود لو خلع نفسه من الأمر كعمار بن ياسر ومحمد بن أبى بكر وعمر بن الخطاب وغيرهم (٢٤).

وكلام ابن كثير هذا - وهو فقيه أموى النزعة - يحمل الكثير من المتناقضات إذ كيف للصحابة وأهل المدينة وهم يرون هذه الثورة العارمة ضد عثمان ولا يتوقعون مقتله؟ وكيف لهم أن يتركوا الدفاع عنه وهم يرونه ضائعاً لامحالة فى مواجهة ألفى مقاتل؟ . . ؟

وكيف يستقيم هذا التفسير مع قوله أن كثير من الصحابة اعتزلوا الفتنة؟ وعلى أى أساس نفى ابن كثير وجود موقف من عثمان ورضى بقتله فى الوقت الذى تؤكد الروايات أن هناك عدد من الصحابة كان يتزعم هذه الثورة ويحرض المسلمين على عثمان؟

وكيف له أن يؤكد أن عمار أو ابن أبى بكر وابن الحنفية تراجعوا عن موقفهم العدائى؟ . . ؟

ثم أين معاوية وجيشه؟ . . ؟

وابن كثير يدافع عن عثمان دفاعاً مستميتاً مبرراً منكراته مضيقاً عليها الشرعية وهو بهذا إنما يدافع عن خطه وفقهه الذى ورثه من القوم والذى هو نابع من الخط الأموى. فمن ثم ليس مستغرباً منه هذا الموقف ولا من أى من فقهاء الشام مثل الذهبي والنووى وابن تيمية وابن عساكر وغيرهم ممن ناصبوا خط آل البيت العداء (٢٥).

يقول ابن كثير: أنه قيل لعثمان حين أنكر أمر البريد - أى الكتاب الذى زوره مروان وعاد على أساسه الثوار لحصار عثمان بعد أن تركوا حصاره لرضوخه لمطالبهم - : إن لم تكن قد كتبت بل كتب على لسانك وأنت لا تعلم فقد عجزت ومثلك لا يصلح للخلافة. إما لحياثتك وإما لعجزك.

ويعلق ابن كثير على هذا الكلام بقوله: وهذا الذى قالوه باطل على كل تقدير

(٢٤) المرجع السابق ص ١٨٦، ١٨٧.

(٢٥) انظر تاريخ الإسلام للذهبي. وفتاوى ابن تيمية ج ٣. والنووى شرح مسلم باب مناقب عثمان.

فإنه لو فرض أنه كتب الكتاب وهو لم يكتبه في نفس الأمر لا يضره ذلك لأنه قد يكون رأى فى ذلك مصلحة للأمة فى إزالة شوكة هؤلاء البغاة الخارجيين على الامام. وأما إذا لم يكن قد علم فأى عجز ينسب إليه إذا لم يكن قد أطلع عليه وذور على لسانه وليس هو بمعصوم بل الخطأ والغفلة جائزان عليه. وأما هؤلاء الجهالة البغاة متعتون خونة ظلمة مفترون^(٢٦).

لقد تمادى ابن كثير فى تبريره لانحرافات عثمان إلى الحد الذى دفعه إلى تغليف هذه الانحرافات بالنصوص النبوية التى تضىء المشروعية عليها. فهو قد اعتبر ان الحاكم من حقه ان يفعل ما يشاء بالأمة تحت شعار المصلحة وعلى الأمة أن تلتزم بالسمع والطاعة لأن الرسول أمر بذلك. ومعنى ذلك أن عثمان بعد موافق الثوار على مطالبهم ثم عاد وانقلب عليهم وأرسل كتابه المذكور الذى يأمر فيه ولاء الامصار التى سوف يصلون إليها يقتلهم- معنى ذلك أن هذا الخدر مبرر فى عرف ابن كثير.

ثم تأمل الالفاظ العصبية التى تنم عن عدم معالجته الحدث بروية حيادية منصفة والتى وصف بها الثوار فهو قد نصب نفسه قاضياً وطلاء فى آن واحد^(٢٧).

ونفس هذا النهج فى تفسير أحداث التاريخ المتعلقة بالخط القبلى وخط بنى أمية التزم به ابن تيمية والذهبي والنووى وابن خلدون وابن حزم وغيرهم^(٢٨).

ومثلما دافع هؤلاء عن عثمان دافعوا أيضاً عن معاوية ومروان وسائر بنى أمية وزكروهم وأضفوا المشروعية على مواقفهم وممارساتهم فى الوقت الذى وقفوا فيه من الامام على موقفاً مشبوهاً ومعادياً فى أحيان كثيرة^(٢٩).

ولقد كان مصرع عثمان هو بداية الصراع العسكرى بين الخط الاموى وخط آل البيت. ذلك الصراع الذى انتهى بسيادة الخط الاموى.

(٢٦) ابن كثير ج٧/ ١٨٠.

(٢٧) ابن كثير من فقهاء الشام وهو يسير على نهجهم وخاصة نهج استاذ ابن تيمية.

(٢٨) انظر تاريخ الاسلام للذهبي وفتاوى ابن تيمية وشرح مسلم للنووى وتاريخ ابن خلدون والفصل فى الملل والنحل لابن حزم.

(٢٩) انظر المراجع السابقة. وانظر العواصم من القواصم. وقد شكك ابن تيمية فى كثير من الروايات الواردة فى حق الامام على. انظر منهاج السنة وكذلك الفتاوى. وقد نقل ابن حزم فى كتابه المحلى ج١/ ٤٨٤ اجماع الأمة على ان ابن ملجم لم يقتل الامام على إلا متولاً.

يروى ابن الأثير: وحمل عبدالله بن سعد بن أبي سرح خمس أفريقية إلى المدينة فاشتره مروان بن الحكم بخمسمائة ألف دينار فوضعها عنه عثمان وكان هذا مما أخذ عليه. وهذا أحسن ما قيل في خمس أفريقيا فإن بعض الناس يقول أعطى عثمان خمس أفريقيا عبدالله بن سعد وبعضهم يقول أعطاه مروان بن الحكم وظهر بهذا أنه أعطى عبدالله خمس الغزوة الأولى وأعطى مروان خمس الغزوة الثانية التي افتتحت فيها جميع أفريقيا^(٣٠).

ويروى ابن سعد أن عثمان كتب لمروان خمس مصر^(٣١).

ويروى ابن كثير والطبري أن نائلة زوجة عثمان قالت له ناصحة انك متى أطعت مروان قتلتك ومروان ليس له عند الله قدر ولا هبة ولا محبة^(٣٢).

إلا أن عثمان ضرب بنصح زوجته عرض الحائط وقام بتعيين مروان (سكرتيراً) له فكان أن استغل ثقة عثمان به فخطط وتآمر على الإسلام والمسلمين^(٣٣).

وبدافع أبو بكر بن العربي عن موقف عثمان من معاوية بقوله: وأما معاوية فعمر ولاء وجمع له الشامات وأقره عثمان بل إنما ولاء أبو بكر لأنه ولي أخاه يزيد واستخلفه يزيد فأقره عمر لتعلقه بولاية أبي بكر لأجل استخلافه والياً له فتعلق عثمان بعمر وأقره. فانظروا إلى هذه السلسلة ما أوثق عراها وأقدر سردها ولن يأتي مثلها بعدها أبداً^(٣٤).

وبدافع عن موقفه من الوليد بن عقبة بقوله: وأما تولية الوليد بن عقبة فلأن الناس على فساد النيات أسرعوا إلى السيئات قبل الحسنات.

وأما قول القائل في مروان والوليد فشدید عليهما وحكمهن عليهما بالفسق فسق منهم. مروان رجل عدل من كبار الأمة عند الصحابة والتابعين وفقهاء المسلمين^(٣٥).

(٣٠) انظر الكامل في التاريخ لابن الأثير ج٣/٤٦.

(٣١) طبقات ابن سعد ج٢.

(٣٢) انظر الطبري ج٣/٣٩٦ وابن كثير ج٧/١٧٢.

(٣٣) انظر المراجع السابقة.

(٣٤) انظر العواصم من القواصم.

(٣٥) المرجع السابق.

المحطة الخامسة على

نهاية الصراع الفكري
وبداية الصراع العسكري

بعد مصرع عثمان هرع الناس نحو الامام على ليولوه امرهم (انه لا يصلح الناس
إلا بأمرة ولابد للناس من إمام ولا نجد اليوم أحداً أحق بهذا الأمر منك لا أقدم
سابقة ولا أقرب من رسول الله ﷺ).

وأمام إصرار الجماهير وافق الامام مشروطاً أن تكون بيعته علناً ولا تكون إلا عن
رضى المسلمين. وتمت البيعة في مسجد رسول الله ﷺ^(١).

ولقد كانت بيعة الامام أول حركة انتخاب جماهيرى حق فى تاريخ الاسلام
فمن ثم فإن دولة الامام قامت على اكتاف الجماهير لتعبر عن مصالح الجماهير
رافعة راية الإسلام النبوى.

من هنا فقد اصطدم بها أنصار الخط القبلى والمتنفعين والمنافقين ثم بنى أمية
وعملوا على هدمها والحيلولة دون ان تأخذ امتدادها الطبيعى على ساحة الواقع
ويتحقق لها الاستقرار والتمكن.

ان جميع القوى التى واجهت الامام كان يتزعمها صحابة كان لهم موقفهم
الثابت من الاسلام النبوى ومن آل البيت من قبل وفاة الرسول وقد برز هذا
الموقف بوضوح بعد وفاته وأخذ فى التطور حتى وصل الى صورته التى واجهها
الامام وتصدى لها.

لقد كانت القوى المناوئة للإسلام النبوى تعمل جاهدة منذ وفاة الرسول ﷺ
لتنقض على معالم هذا الإسلام وحصار آل البيت وعزل الامام على عن جماهير

(١) انظر الطبرى ج٣. والبلدبة والنهاية ج٧. والاستيعاب فى معرفة الأصحاب لابن عبد البر.

ويذكر ان عدد من الصحابة فروا من المدينة الى الشام فور تسلم الامام على الحكم. . يروى ابن كثير عن
الطبرى قوله: هرب قوم من المدينة الى الشام ولم يبايعوا علياً ولم يبايعه قتادة بن مطفون وعبدالله بن
سلام والمغيرة بن شعبة. .

وقال ابن كثير: وهرب مروان بن الحكم والوليد بن عتبة وآخرون الى الشام. . وبايع الانصار إلا صبيحة:
عبدالله بن عمر وسعد بن ابى وقاص. وصهيب وزيد بن ثابت ومحمد بن ابى سلمة ومسلمة بن سلامة
واسامة بن زيد. انظر البلدبة ج٧ / ٢٢٧.

المسلمين . وكان وصول على الى الحكم بمثابة ضربة قاصمة لهم ولمخططاتهم . فمن ثم فإن المواجهة العسكرية فرضت نفسها كوسيلة وحيدة لإجهاض دولة الامام .

وهكذا دخل الامام على فى مواجهات عسكرية مع هذه القوى بقيادة كبار الصحابة وروجة النبى ﷺ ثم بقيادة بنى أمية وأخيراً بقيادة الخوارج .

وهذه القوى الثلاث إنما تمثل خطوطاً استمرت باقية فى واقع الأمة وتفرخت منها الانتماءات المعادية للإسلام النبوى وخط آل البيت تلك الانتماءات التى صبت فى النهاية فى دائرة الإسلام الاموى .

ولم تكن مواجهة الامام على لهذه القوى من باب الحفاظ على كيان الدولة واستقرارها فهذا السبب لا يعكس حقيقة الصراع وهو سبب ظاهرى يستتجه من لا يفقه حقيقة الإسلام النبوى وحقيقة الإسلام الاموى .

إن فقه الإسلام النبوى سوف تقود الى فقه حقيقة الإسلام الاموى وبالتالي سوف تقود الى فقه حركة الصراع الذى دار بين الامام وبين هذه القوى وان فهم حقيقة الإسلام النبوى لن يتم إلا بفهم شخصية الامام على ودوره ومكانته .

شخصية الامام

هناك عدة ملامح رئيسية لشخصية الامام على :

الملح الأول : الربانية فهذه الشخصية قد تربت على يد الرسول ﷺ وارتوت من معيته وهذا أمر له دلالة وانعكاساته على شخصية الامام فترية الرسول له ثم مصاهرته إنما يعنى الاصطفاء فكما ان الرسول تم اصطفاؤه فإن علياً أيضاً تم اصطفاؤه .

وهذا الاصطفاء لا يمكن ان يكون عبثاً وإنما له أبعاده المستقبلية وهذا ما تشير إليه كثير من النصوص الواردة عن الرسول :

ومن هذه النصوص : أنت منى بمنزلة هارون من موسى (٢) .

(٢) انظر البخاري ومسلم كتاب فضائل الصحابة . باب فضائل علي . . وانظر الترمذي . .

على منى وأنا منه (٣).

من كنت مولاة فعلى مولاة (٤).

لا يحبه إلا مؤمن ولا يفضيه إلا منافق (٥).

سدوا أبواب المسجد إلا باب على (٦).

ومثل هذه النصوص كثير لا يتسع المجال للذكرها هنا وما ذكرناه فيه الكفاية للاستدلال على ما نقول.

ويكفى في حق على شموله قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ فهذا النص هو الدليل الساطع والبرهان القاطع على ربهانيته (٧).

الملح الثاني: العلم فإن من يرى على يد الرسول ﷺ لا بد وأن ينهل من علمه. فمادام الرسول قد أعطاه هذه الخصوصية فلا بد أن يسلمه بالعلم حتى يتمكن من القيام بدوره.

وقد تفوق الامام على بفقهه على جميع الصحابة ولم يضاهيه في ذلك أحد حتى أن عمر الذي يشهدون له بالفقه والعلم شهد لصالح على وأقر بتفوقه عليه (٨).

هناك الكثير من النصوص النبوية التي تؤكد هذه الحقيقة:

أنا مدينة العلم وعلى بابها (٩).

(٣) انظر البخاري. باب فضائل علي..

(٤) انظر مستد احمد ج١..

(٥) انظر مسلم كتاب الايمان..

(٦) انظر الترمذي كتاب المناقب. ومستد احمد ج١. وفتح الباري ج٧/.

(٧) انظر مسلم كتاب فضائل الصحابة. متقرب علي وآله البيت..

(٨) انظر طبقات ابن سعد ج٢. ومستد ابو داود الطيالسي..

(٩) ورد هذا الحديث في الترمذي كتاب المناقب بلفظ: انا حر الحكمة وعلى بابها. وورد لفظ انا مدينة العلم في

اعلمهم بما أنزل الله على (١٠).

من أراد أن ينظر إلى آدم في علمه فلينظر إلى على (١١).

أعلم أمتي بعدي على (١٢).

أقضاكم على (١٣).

وهناك شهادات للإمام على على لسان كثير من الصحابة وعلى رأسهم عمر الذي كان يستعين بعلي في كل معضلة وكان يتعوذ بالله من معضلة ليس فيها أبو الحسن (١٤).

ويقول الامام على عن نفسه: سلوني عن كتاب الله فإنه ليس من آية إلا وقد عرفت بليل نزلت أم بنهار في سهل أم في جبل.. والله ما نزلت آية إلا وقد علمت فيما نزلت وأين نزلت وعلى من نزلت. إن ربي وهب لي قلباً عقولاً ولساناً طلقاً (١٥).

ومثل هذه النصوص إنما تشير إلى أن الامام لديه علم خاص ورثه عن الرسول ﷺ وعلى أساس هذا العلم كان يواجه الواقع والاحداث. فلم يكن الامام مجرد قائد وجد في ظرف قاس فواجه هذا الظرف بما لديه من خبرة وكفى.

ولم يكن الامام مجرد حاكم واجه تمرد من الرعية فتعرك لمواجهته وحسمه.

لم يكن الامام مجرد صحابي كبقية الصحابة كما يحاول أهل السنة أن يصوره.

« مستدرك الحاكم ج ٣/ ١٢٦. وانظر مناقب الخوارزمي وأسد الغلبة وتاريخ. بغداد / البداية والنهاية لابن كثير ج ٧/ ٣٥٨ ..

(١٠) انظر مستدرك الطيالسي ومستدرك أحمد...

(١١) انظر سنن البيهقي .. ومسلم.

(١٢) انظر مناقب الخوارزمي .. ومسلم

(١٣) انظر مجمع الزوائد للذهبي ج ٩/ ١١٤. وحلية الاولياء ١/ ٦٥. والاسنن ج ١.

(١٤) انظر طبقات ابن سعد ومستدرك الحاكم.. والاصابة في تمييز الصحابة لابن حجر. وسير اعلام النبلاء للذهبي

(١٥) للرجع السابق..

لقد كان الامام نموذجاً خاصاً ترمى تربية خاصة ومنح علماً خاصاً ووضع على كاهله القيام بدور خاص..

ولعل قول الرسول ﷺ في الامام: إن منكم من يقاتل على تأويل هذا القرآن كما قتلت على تنزيله^(١٦). وهو على خاضع النعل كما أشارت الرواية. قول الرسول هذا يؤكد وجود هذا العلم الخاص لدى الامام. فالرسول كان يقاتل المشركين على علم. والامام يقاتل المسلمين على علم أيضاً. بل الحاجة للعلم في مقاتلة أهل القبلة من المسلمين أشد من الحاجة إليه في مواجهة المشركين. فكون الامام يواجه عائشة زوجة النبي ويقاتلها لابد وأن يكون لديه علم خاص.

وكون الامام يواجه معاوية وابن السعاص والمغيرة وغيرهم ويقاتلهم لابد وأن يكون لديه علم خاص.

وكون الامام يواجه الخوارج وقد كانوا من أتباعه ويقاتلهم لابد وأن يكون لديه علم خاص..

إن الإمام على لم يشهر سيفاً في مواجهة المشركين بعد الرسول ﷺ بل شهر سيفه في مواجهة أهل القبلة وهذا أمر له دلالاته الهامة والتي تشير إلى اختصاصه بهذا العلم.

ولقد بشر الرسول ﷺ بخروج عائشة وقتالها لعل^(١٧).

ويشر بظهور بنى أمية وقاتلهم على^(١٨).

(١٦) مسند احمد ج٣.

(١٧) تنبأ رسول الله (ص) أن علياً سيقاقل قريشاً في سبيل الله. انظر الترمذي. كتاب المناقب ومسند احمد ج٢. ويروي ان الرسول(ص) حذر عائشة من الخروج وتنبأ بقتالها علي. انظر الصواعق المحرقة لابن حجر الهيتمي. وانظر طبقات ابن سعد. وتنبأ بقتل عمار على يد الفئة الباغية فقة معاوية. انظر مسلم كتاب الفتن باب/١٨. وانظر طبقات ابن سعد ج٣ والحاكم.

(١٨) انظر البخاري كتاب الفتن..

ويشر بظهور الخوارج وقتالهم على^(١٩).

ومثل هذه النبوءات التي ارتبطت بعلي من دون بقية الصحابة إنما تؤكد أن للامام على خاصية يتفرد بها على الآخرين وهي خاصية العلم.

أما الملمح الثالث فهو القيادة. وهي صفة خاصة جعلت من الامام قائداً نبوياً وليس مجرد قائد كبقية القادة الذين برزوا على ساحة التاريخ. والقيادة النبوية شئ متفرد واختص به الامام ليلعب دوراً من بعد الرسول ويسد الفراغ الذي حدث بغيابه.

ويتأمل سلوك الرسول ﷺ مع الامام وعلاقته به تتحدد لنا بوضوح هذه الخاصية.

يروى ابن عباس: دفع رسول الله ﷺ الراية إلى علي وهو ابن عشرين سنة^(٢٠). وقال الرسول ﷺ يوم خيبر: لأعطين الراية غداً رجلاً يفتح الله على يديه يحب الله ورسوله. ويحب الله ورسوله: فلما كان الغد دعا علياً فدفعها إليه^(٢١).

وكان الصحابة يرددون لاسيف إلا ذو الفقار ولافتى إلا علي. وقد قتل أشهر فرسان العرب يوم الخندق وأصاب المشركين بنكسة معنوية كبيرة^(٢٢).

وشجاعة الامام على ليست بحاجة إلى برهان وسيرته مع الرسول تشهد بذلك.

(١٩) انظر مسلم كتاب الزكاة. باب ذكر الخوارج وصفاتهم والتحريض على قتلهم. ويروي علي عن الرسول (ص) قوله: يخرج في آخر الزمان قوم أحدثوا الأسنان سفهاء الأحلام يقولون من قول خير البرية. لا يجاورونهم حتاجهم فإنما لقيتموهم فاقتلوهم فإن قتلهم أجر لمن قتلهم يوم القيامة. . انظر مستدرك أحمد والبخاري كتاب الفتن ومسلم. . وانظر أحاديث حليفة في كتاب الفتن بالبخاري وهي تبين ان هناك ردة وكفر بعد رسول الله. وحديث كان الناس يسألون رسول الله ﷺ عن الخير وكنت أسأله عن الشر. وحليفة من خط الامام علي. ويمكن للباحث ان يقارن بين روايات انصار الخط القبلي وروايات انصار الامام ليترك مدى الهوية السحرة بين الطرفين ومدى الفارق العلمي بينهما.

(٢٠) رواه الطبراني. .

(٢١) انظر البخاري ومسلم. باب فضائل علي. ومستدرك أحمد ج ٢.

(٢٢) الفارس الذي قتله علي هو عمرو بن الود.

وقد كان الرسول يوطن فيه من صفوه الشجاعة والمواجهة والحشونة. وكان اختياره له ليبيت في مضجعه ليلة الهجرة صورة من صور التربية النبوية له والتي تعدد ليكون قائداً فذاً يحمل راية الإسلام النبوى من بعده. وتروى كتب التاريخ. ان علياً كان صاحب لواء الرسول ﷺ يوم بدر وفي كل المشاهد^(٢٣).

وشهادة الرسول ﷺ لعلى فى حجة الوداع أمام أكبر حشد من الصحابة والمسلمين فى تاريخ الدعوة إنما تؤكد هذه الخاصية وهذا الدور الذى وكل إليه. وهى تؤكد من جانب آخر شرعية هذا الدور وارتباط خطوات الامام ومواقفه المستقبلية بحدود الشرع وبالإسلام النبوى..

يروى ان علياً نشد الناس قائلاً: من سمع رسول الله ﷺ يقول يوم غدیر خم إلا قام. فقام اثنا عشر بدرية فشهدوا أنهم سمعوا رسول الله ﷺ يقول لعلی يوم غدیر خم: أليس الله أولى بالمؤمنين قالوا: بلى قال: اللهم من كنت مولاه فعلى مولاه. اللهم وال من والاه وعاد من عاداه^(٢٤).

ويوم غدیر خم أيضاً قال الرسول ﷺ: أذكركم الله فى أهل بيتى. أذكركم الله فى أهل بيتى. أذكركم الله فى أهل بيتى. أذكركم الله فى أهل بيتى^(٢٥).

وقال ﷺ: أما بعد ألا أيها الناس فإنما أنا بشر يوشك أن يأتى رسول ربي فأجيب وأنا تارك فيكم ثقلين أولهما كتاب الله فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به فحث على كتاب الله ورغب فيه ثم قال وأهل بيتى^(٢٦).

وغدیر خم موضع ماء يقع فى واد بين مكة والمدينة توقف فيه الرسول ﷺ حين عودته من حجة الوداع وخطب فيه خطبة طويلة جزء منها كان خاصاً بالامام على وأهل البيت وهم على وفاطمة والحسن والحسين.

(٢٣) انظر طبقات ابن سعد ج٣.

(٢٤) انظر مسند احمد ١.

(٢٥) انظر مسلم كتاب فضائل الصحابة. باب مناقب علي..

(٢٦) المرجع السابق..

وكون الرسول يوصى بعلى وأهل البيت في خطبة الوداع فكانه يؤكد للأمة ضرورة الالتزام بالإسلام النبوي الذي سوف يمثل على من بعده. ويحذرهما من الانحراف عن هذا الإسلام بترك موالاة الامام على وأهل البيت.

لقد ترك الرسول ﷺ لسلامة الكتاب وربط هذا الكتاب بأل البيت بزعامه الامام على فمن التزم بالكتاب التزم بأل البيت. ومن حاد عن الكتاب حاد عن آل البيت. ان ربط الكتاب بالامام يضمن المشروعية على كل خطوات الامام ومواقفه. فهو قد اختير من قبل الرسول ليكون مفسر هذا الكتاب والمعبر عنه والناطق بلسانه.

ومن هنا يتبين لنا أن شخصية الامام ومكانته ودوره لا يقاس به أحد. وان محاولة فهم حركة الامام على بمعزل عن هذه الرؤية سوف يموه على حقيقة الصراع الذي دار بينه وبين أنصار الخط القبلي بقيادة ابي بكر وعمر وعثمان والذي تطور إلى الصدام العسكري مع عائشة وطلحة والزبير ومع الخوارج ثم في النهاية مع بنى أمية بقيادة معاوية.

وأن محاولة رفع بنى أمية أو التقليل من شأن الامام على أو مساواته بمعاوية كما هي عقيدة أهل السنة ليست فقط سوف تؤدي إلى التمويه على حقيقة الصراع الذي دار بين الامام وخصومه كما هو الهدف الظاهر منها. وإنما سوف تؤدي إلى التمويه على حقيقة الإسلام النبوي الذي يمثله الامام نيابة عن الرسول ﷺ وبالتالي سوف تكون النتيجة هي ارتفاع الاسلام القبلي اسلام بنى أمية وعلو مكانته على حساب الإسلام النبوي (٢٧).

وتلك هي النتيجة التي استقرت عليها الأمة بعد وقعة صفين وبعد اخذنا الاسلام النبوي وسيادة الاسلام القبلي على يد بنى أمية ذلك الإسلام الذي تعبر عنه عقيدة أهل السنة والذي تحول إلى دين الاغلبية بدعم الحكومات المتعاقبة من عصر بنى أمية وحتى اليوم.

(٢٧) يروى عن عبد الله بن حنبل قال : سألت ابي ماتقول في علي ومعاوية ؟ فاطرق . ثم قال : أعلم ان علياً كان كثير الأعداء ففتش أعداءه له عيباً فلم يجدوه ، فعمدوا إلى رجل قد حاربه فأتروه كيافاً منهم لعلى . . وقال ابن حجر معلقاً على هذا الكلام : فأشار بهذا - أي ابن حنبل - إلى ما اختلقوه لمعاوية من الفضائل بما لا أصل له . . انظر فتح الباري ج٤/ ١٠٤ .

رجال الامام

ان المتتبع لسيرة الرسول ﷺ يكتشف أن هناك عدد من الصحابة كان يتناصر الامام على ويلتف حوله وكما روى الرسول الامام على وجعل له خصوصية روى أيضاً هؤلاء الصحابة وباركهم.

ولكثر ماورد فى على لسان الرسول ﷺ أوجب هذا على المؤمنين المخلصين أن يشيعوه ويتبعوه لكون مشايخته واتباعه هو امتداد للالتزام بنهج الرسول . فما دام حب علياً من الايمان ويفضه من التفاق ولكون القرآن مع على وعلى مع القرآن أصبح موالاة الإمام على مسألة شرعية وواجب إيماني^(٢٨).

ومن الصحابة الذين شايعوا الامام على فى حياة الرسول وبعد وفاته : ابو ذر الغفارى وعمار بن ياسر وبلال بن ابي رياح والمقداد وحذيفة بن اليمان . وجابر بن عبدالله وخباب بن الارت وسلمان الفارسى وحجر بن عدى . وحسان بن ثابت . وابو سعيد الخدرى وعبدالله بن عباس والعباس بن عبدالمطلب وابو ايوب الانصارى وخزيمة ذى الشهادتين وابى بن كعب وسهل بن حنيف وقيس بن سعد بن عبادہ والبراء بن مالك وعثمان بن الاحنف وخالد بن سعيد بن العاص وهند بن ابى هالة وابى الطفيل عامر بن وائله واتس بن الحرث بن قبيه وجعدة بن هيرة المخزومى وابى التيهان ورفاعة بن مالك الانصارى^(٢٩).

ومن الواضح أن هذه النماذج من الصحابة ذات مكانة ودور خاص فى واقع الدعوة وبمقارنتها بالنماذج الاخرى التى التفت حول معاوية يتضح لنا مدى الهوة السحيقة بينهما .

إن النماذج التى تحالفت مع الامام على وناصرته هى من خلس الصحابة الذين توفى الرسول وهو عنهم راض .

هذه النماذج لم يقتصر دورها فى حدود متاصرة الامام على أثناء صراعة مع معاوية . بل ان دور هذه العناصر بدأ بعد وفاة الرسول ﷺ وقد وقفت هذه

(٢٨) حديث علي مع القرآن رواه الحاكم ج٢/ ١٧٤ . وانظر مناقب الحواريين وتاريخ الخلفاء للسيوطي . .

(٢٩) انظر ترجمة هؤلاء فى كتب الاصابة في تميز الصحابة لابن حجر . ولقد الغلبة لابن الاثير . .

العناصر مع الامام فى مواجهة الخط القبلى كما وقفت معه فى مواجهة عثمان وعائشة والخوارج.

أما النماذج الاخرى التى تحالفت مع معاوية فقد حامت من حولها الشكوك وليس فى تاريخها مايوجب الثقة فيها.

ويقول الرسول ﷺ إن الله أمرنى بحب أربعة وأخبرنى أنه يحبهم. قيل يارسول الله سمهم لنا؟ قال: على منهم. يقول ذلك ثلاثاً. وابو ذر والمقداد وسلمان(٣٠).

وجميع هذه العناصر المذكورة من خواص الرسول ﷺ واصفياؤه ولهم تاريخ مشرف ومكانة فله ..

فبال مؤذن الرسول ..

وحذيفة صاحب سره ..

وابى بن كعب من قراء القرآن ..

وعبدالله بن عباس حبر الامة ..

وعمار بن ياسر ابن الشهيدين ..

وخديجة ذى الشهادتين ..

وحسان بن ثابت شاعر الرسول ..

ولانجد فى صفوف أنصار الخط القبلى أو الخط الاموى من يضاهى هؤلاء .

شخصية معاوية

كان معاوية من الطلقاء الذين أطلقهم الرسول بعد فتح مكة. وظل هو وابوه فى عداد المؤلفات قلوبهم حتى عهد عمر الذى قام بإلغاء نصيب المؤلفات قلوبهم وتم بالتالى رفع معاوية إلى مرتبة المسلمين هو وابوه.

(٣٠) انظر الترمذى كتاب النقيب. وانظر سنن ابن ماجه للقملة. ومسنند احمد ج٥ ..

إلا أن النصوص التاريخية والنوعية لا تؤكد دخوله هو وأبوه في دائرة الإسلام فلم يظهر من كلاهما ما يبدد شبهة الكفر عنهما.

لكن فقهاء القوم بدلاً من أن يبحثوا هذه المسألة قاموا بدعم بنى أمية وعلى رأسهم معاوية وإضفاء المشروعية عليهم ولم يحاول أحد منهم التشكيك في الروايات المخترعة من أجل رفع مكانته ودفع المسلمين إلى الثقة فيه..

وإذا أردنا تتبع تاريخ معاوية فلن نكتشف له شيئاً يذكر في المحيط الإسلامي.

فلا هو بصاحب شجاعة ولا هو رجل سيف..

ولا هو صاحب علم ولا هو صاحب فضل..

ولا هو احتك بالرسول ولا هو احتك بالصحابة.

فمن أين جاءت تلك المكانة التي وضعوه فيها؟

وكيف للقوم أن يساووا مثل هذا بالإمام على..؟ إن أهم ملامح شخصية معاوية هي المكر والخديعة والسفدر وهي ملامح عباد الدنيا وأهل الفجور ولولا تحالف ابن العاص وأبو هريرة معه ما استقام له الأمر ولا ظل له ذكر..

فابن العاص دعمه بخططه ودعائه.

وأبو هريرة دعمه برواياته التي نسبها إلى الرسول (ص)..

ثم إن الأحداث خدمته في النهاية ويسرت له الطريق نحو التمكين والسيادة على المسلمين ولم يكن له دور أو فضل في ذلك..

فالذين وقفوا على الحياد خدموه..

والذين حاربوا الامام على خدموه..

والذين اغتالوا الامام على خدموه..

والذين خذلوا الامام الحسن خدموه..

والتي اغتالت الامام الحسن خدمته.

يروى ابن حجر: كان معاوية بنى وهو غلام مع أمه إذ عثر. فتعلقت قسم

لأرفعك الله فقال لها اعرابى لم تقولين هذا والله انى لأراه يسود قومه . فقالت :
لأرفعه الله ان لم يسد إلا قومه (٣١) .

ويروى عن ابن عباس قوله: ما رأيت أحداً أحلى للملك من معاوية . . (٣٢)
ويروى على لسان الرسول (ص) قوله لمعاوية: يا معاوية ان وليت أمراً فاتق الله
وأعدل .

يقول معاوية معلقاً: فما رلت أظن أنى مبتلى بعمل سويد فيه مقال . . (٣٣)

رجال معاوية

لم تكن لمعاوية مكانة ولا قدراً فى الاسلام . ولم يكن بصاحب علم أو دين .
إنما كان صاحب جاه ونفوذ لذا فإن الذين التفؤوا من حوله كانوا من أصحاب الدنيا
والمغنم ولم يكونوا من أصحاب الدين . .

وكانت وسائل معاوية فى جذب الرجال إليه تتركز . فى المال والاغراء بالمناصب
كما تتركز فى الدعاية المضللة التى تهدف إلى التمويه على الباطل الذى يمثله ويرفع
رأيته . .

المال والمناصب كانت وسيلة جذب من يعرفه وعاصره . .

والدعاية كانت وسيلة جذب من لا يعرفه من التابعين . .

وكلا من الطرفين كان يرتبط بمعاوية ارتباطاً مصيرياً إذ أن تركه معاوية يعنى أنه
لن يجد مكاناً لدى الطرف الآخر طرف الامام علي . .

ومن أبرز العناصر التى التفت حول معاوية وتحالفت معه: عمرو بن العاص
والمغيرة بن شعبه وأبو هريرة وأبو موسى الأشعري ومروان بن الحكم .

(٣١) انظر الإصابة ج ٣ / ٤٢٣ / ٤٣٤ . ترجمة معاوية حرف الميم - القسم الأول . . ومثل هذه الروايات لا يحكم
أهل السنة بشيئها فلم تصح فى معاوية مثبته كما صرح بذلك إسحاق بن راهويه شيخ البخارى لكن
القوم اخترعوها لدعم معاوية وتبرير مواقفه وانخفاء المشروعية على حكمه

(٣٢) المرجع السابق . .

(٣٣) المرجع السابق . .

ومثل هذه العناصر صاحبة تاريخ مشبوه وليست بلذا ثقل في واقع الدعوة ولم تكن صاحبة مكانة^(٣٤) في حياة الرسول(ص) بل كانت منبوذة مذمومة .

من هنا فقد عملت هذه العناصر على القيام بحملة دعائية واسعة الهدف منها إضفاء المشروعية على عواقفهم وممارساتهم ورفع مكانتهم أمام المسلمين: فكان أن قاموا باختراع الروايات ونسبتها للرسول تلك الروايات التي تزكيتهم وتضع الحق إلى جانبهم وتموه على الجانب الآخر وتسهم في جذب المسلمين من التابعين إلى صفوفهم... (٣٥)

من هنا فقد استطاع معاوية بمعونة أبي هريرة وابن العاص أن يشكلوا جبهة دعائية واسعة استطاعوا بواسطتها أن يغفروا بالمسلمين ويعزلوهم من خط آل البيت . .

وكان وقوف عدد من الصحابة على الحياد في الصراع الدائر بين الامام ومعاوية قد شكل وسيلة دعم لمعاوية وضربة للامام علي. إذ دفع بكثير من المسلمين إلى التشكك في جدوى الصراع وهذا أمر في صالح معاوية بلا شك . .

وعلى رأس الذين وقفوا على الحياد عبدالله بن عمر وسعد بن أبي وقاص ومحمد بن مسلمة .

وليس من المعقول تصور ان ابن عمر وهؤلاء المحايدين كانوا يجهلون حقيقة الموقف . وان سلمنا^(٣٦) لهم بذلك . فكيف نسلم بجهلهم بحقيقة ابي هريرة وابن العاص ومعاوية . ؟ .

(٣٤) انظر لنا فقه الهمزة باب الرجال . وكتاب الحفظة . .

(٣٥) نهج البلاغة ج١ / خطبة رقم ١٩٨ . .

(٣٦) انظر تراجم هؤلاء في أسد الغابة والاصابة والاستيعاب . . وابن عمر اذكر ركان الخط الاموي وعقيدته وفقه لعل السنة

المواجهة

سيف الإيمان يقارع سيف الشيطان..

لم تكن المواجهة العسكرية التي خدشت بين الامام على وبين عائشة ومعاوية والحوارج يعود سببها إلى الصراع على الحكم كما قد يتصور البعض ممن يقرأون أحداث التاريخ على أسس سياسية بحثة بمغزل عن الدين . فالامام لم يواجه هؤلاء كخارجين على الجماعة فلم تكن هناك جماعة إنما كانت هناك شيع وأحزاب . .

كانت سيوف القوم على الامام وقلوبهم مع سواء مما دفع بالامام إلى نقل عاصمته من المدينة إلى الكوفة حيث توجد القاعدة الجماهيرية العريضة المناصرة له . .

لقد كان الصراع بين الامام وبين هذه الجبهات الثلاث صراعاً عقائدياً ولم يكن صراعاً سياسياً . . فهذه الجبهات كانت تواجه الامام بعقيدة ومنهج وراية . .

كانت عائشة ترفع راية الخط النبلي . .

وكان معاوية يرفع راية بني أمية . .

وكان الحوارج يرفعون راية التكفير . .

وكان الامام في مواجهتهم يرفع راية الاسلام النبوي . .

ان عائشة أو معاوية أو الحوارج لم يظهروا من فراغ إنما هم يمثلون خطوطاً تهدف إلى فتنة المسلمين . وان التماثل في الروايات الواردة حول هؤلاء في كتب السنن تبين له هذا الأمر بوضوح . .

ولقد بدأت المواجهة بين الامام وبين هؤلاء فور وفاة الرسول (ص) وطوال عهد الخلفاء الثلاثة لم تكن تخرج هذه المواجهة عن حدود الصدام الفكري . أما حين برز دور الامام بعد مصرع عثمان خرجت المواجهة عن حدود الصدام الفكري إلى الصدام العسكري بعد أن أحست الجبهات الثلاث بخطورة الأمر وتهديده لوجودها ومستقبلها . .

فلم يكن يضر عائشة وجود عثمان على دفة الحكم أو سواء . .

ولم يكن يضر معاوية وجوده أو وجود سواء . .

أما وجود الامام فهو يمثل تهديدا صارخا لانه يرفع راية إسلام اخر يكشف ريف إسلامهم وفي حالة وجود عثمان أو سواء على دفة الحكم كان معاوية سيخرج رافعا رايته . فقد كانت المسألة بالنسبة له مسألة وقت كان وصول الامام إلى الحكم قد اختصره . . .

وأما مواجهة الامام للخوارج فهي تعكس خصوصيته بمواجهتهم والتصدي لمنطية الفكر والطرح الذي يطرحونه والذي يمثل تهديدا للإسلام النبوي . ويمثل نمطية ثابتة ومستمرة في مواجهة هذا الاسلام على مر الزمان . وكما تم القضاء على الخوارج على يد الامام على فلن يتم مواجهتهم والقضاء عليهم بعد الامام إلا بواسطة خط الامام . .

إن الامام على لم يكن يهدف من وراء هذه المواجهة إلى القضاء على عائشة أو معاوية أو الخوارج بقدر ما كان يهدف إلى إقامة الحجة وإظهار الحق وتعرية الباطل ورفع راية الإسلام النبوي .

وهذه هي حقيقة دور الامام . .

إظهار الحق وإن لم يتحقق تمكينه وسيادته . .

وتعرية الباطل وإن لم يتم القضاء عليه . .

الجمال

يروى أن أبا بكر استأذن على النبي (ص) فسمع صوت عائشة عالياً وهي تقول: والله لقد علمت أن علياً أحب إليك من أبي . . (١)

وسئلت عائشة من كان رسول الله (ص) مستخلفاً؟ قالت: أبو بكر . قيل ثم من؟ قالت: عمر . قيل ثم من الله قالت: أبو عبيدة بن الجراح . . (٢)

إن الرواية الأولى تكشف لنا أن هناك موقفاً معادياً من على تبناه عائشة . وأن هذا الموقف يعود سببه إلى تفضيل الرسول (ص) لعلى على أبيها .

(١) انظر احمد وابو طرد والنسائي . وفتح الباري حـ / ٢٧ . .

(٢) انظر فتح الباري حـ / ٣٢ . والحديث رواه مسلم . .

والرواية الثانية تكشف لنا أن عائشة لم تكن تعترف بخلافة عثمان ولا بخلافة على ووضعت مكان عثمان ابن الجراح وهو مالم يقل به أحد من الرواة ولم يذكر على لسان أحد من الصحابة. ويخالف عقيدة اهل السنة في الإقرار بخلافة على بعد عثمان.

ومن خلال الروایتين معاً يتبين لنا أن موقف عائشة من الإمام على ليس موقفاً هامشياً أو سطحياً عارضاً كما يحاول مؤرخو القوم وفقها وهم أن يصوروه رابطينه بحادثة الإفك. (٣)

وباستعراض الروايات السابقة الخاصة بعائشة خاصة تلك التي تتعلق بوفاة الرسول (ص) يتبين لنا عمق هذا الموقف وجذريته. (٤)

ولقد تبلور هذا الموقف في حياة الرسول (ص) حين كانت لعلى مكانته المرموقة والعالية التي فاقت جميع الصحابة وعلى رأسهم أبيها. (٥)

ثم أخذ هذا الموقف امتداده وتطوره بعد وفاة الرسول (ص) في حماية أبيها وقد تحقق لها ما كانت تطمح من مكانة ومقام لأبيها وعزل الامام على عن واقع المسلمين..

وطوال عهد أبيها وعهد عمر لم تكن لتتهتر مكانة عائشة وسلطانها ولم تكن لترتفع مكانة على عن الحدود المرسومة من قبل الخليفين..

إلا أنه بعد مصبر عمر ووصول عثمان إلى الحكم تغير الوضع إذ برز بنو أمية وناطحوا عائشة وعلى والجميع مما دفع بعائشة إلى التصدي لعثمان ومنايذته..

وعندما ثار المسلمون على عثمان وقتلوه وباع الناس الامام على الخلافة وجدت

(٣) يحاول مؤرخو السنة ربط الموقف العدائي الذي اتخذته عائشة من الامام على بحادثة الافك حين قال الامام للرسول ﷺ: تزوج يا رسول الله فإن النساء كثيرات. فحملت عليه عائشة منذ ذلك الحين. والحق أن هناك شك في أن عائشة هي المقصودة بحادثة الافك. انظر تفاصيل هذه الحادثة في كتب التفسير وكتب التاريخ..

(٤) انظر الباب الأول من الكتاب. وانظر تفسير سورة التحريم وموقف القرآن من عائشة وحفصة

(٥) كانت عائشة من الحزب للشاعضي للامام على في حياة الرسول ﷺ..

عائشة نفسها بين أمرين ، إما أن تدعن لعلى وتدين له بالطاعة وذلك يعنى انتهاء دورها وضياع مكانتها . .

ولما أن تخرج على على وتقاتله من أجل الخلاص منه.

وقد اختارت عائشة الموقف الثانى فكانت وقعة الجمل الشهيرة التى راح ضحيتها أكثر من عشرة آلاف نفس وانتهت بهزيمة عائشة .

يروى البخارى لما بعث على عماراً والحسن إلى الكوفة ليستنفرهم - أثناء وقعة الجمل - خطب عمار فقال: إني لأعلم أنها- أى عائشة- زوجته فى الدنيا والآخرة ولكن الله ابتلاكم لتبعوه أو لاها . (٦) .

ويقول ابن حجر معلقاً على هذه الرواية: وقوله فى الحديث لتبعوه أو لاها قيل الضمير لعلى لأنه كان الذى يدعو إليه عمار. والذى يظهر أنه لله والمراد باتباع الله اتباع حكمه الشرعى فى طاعة الامام وعدم الخروج عليه . ولعله أشار إلى قوله تعالى: (وقرن فى بيوتكن) فإنه أمر حقيقى خوطب به أزواج النبى ﷺ ولهذا كانت أم سلمة تقول: لا يحركن ظهر بعير حتى ألقى النبى .

والعذر فى ذلك عن عائشة أنها كانت متأولة هى وطلحة والزبير وكان مرادهم إيقاع الإصلاح بين الناس وأخذ القصاص من قتلة عثمان وكان رأى على الاجتماع وطلب أولياء المقتول للقصاص عن يثب عليه القتل . (٧)

وإبن حجر كما هو واضح من كلامه يعترف بأن عائشة خالفت القرآن بخروجها من بيتها بينما التزمت أم سلمة بنص القرآن. إلا أن مالم يعترف به ابن حجر هو أن هذا الخروج قد كلف الأمة الكثير من الرجال والاموال ونتجت عنه مفسدة عظيمة حاول التغلطة عليها وسترها بدعوى التأويل كما هو حال فقهاء القوم فى مواجهة النصوص والاحداث التى ترتبط بكبار الصحابة وتشكل حرجاً لهم . (٨)

(٦) نظر البخارى . باب فضل عائشة . وضع البارى ح/ ١٠٨ . .

(٧) المرجع السابق . .

(٨) انظر كتاب المراسم من القواصم . وانظر لنا كتاب الحلقة . .

ولم يكن أمام عائشة من مبرر تؤلب عليه الناس ضد الامام وتدفعهم إلى قتاله سوى المطالبة بدم عثمان . وهو نفس الشعار الذى رفعه معاوية فى مواجهة الامام علي . .

وكان انضمام طلحة والزبير إلى عائشة ونقضهما لبيعة الامام قد دعم موقفها وراد من حميتها للقتال وأسهم فى تنظيم صفوفها . وهو نفس ماحدث مع معاوية حين انتمى إلى صفه عمرو بن العاص والمغيرة بن شعبة . .
إن تبنى كلا من عائشة ومعاوية قضية عثمان فى مواجهة الامام يدل دلالة واضحة على افتقادهما للمبررات الشرعية فى مواجهته .

ومن جهة أخرى هو يدل على ضعف موقفهما ويضفى عليه الانتهازية .

يقول الامام على ذمًا أهل البصرة أنصار عائشة : كتتم جند المرأة واتباع البهيمة رغافاجبتم وعقر فهربتم . أخلاقكم دقاق . وعهدكم شقاق . ودينكم نفاق . وماؤكم رعاق والمقيم بين أظهركم مرتين بلذيه والشاخص عنكم متلارك برحمة من ربه . .
كأنى بمسجدكم كجؤؤ سفينة قد بعث الله عليها العذاب من فوقها ومن تحتها وغرق من فى ضمنها . . بلادكم أنقز بلاد الله تربة . أقربها من الماء وأبعدلها من السماء وبها تسمة أعشار الشر . المحتبس فيها بلذيه والخارج بعفو الله . . (٩)

ويقول الامام فى ذم عائشة بعد حرب الجمل : معاشر الناس إن النساء نواقص الإيمان . نواقص الحفظوظ . نواقص العقول . . فأتقوا اشرار النساء وكونوا من خيارهن على حذر ولا تطيعوهن فى المعروف حتى لا يطمعن فى المنكر . . (١٠)
وقعة صفين

أصدر الامام على قراره بعزل معاوية عن الشام بمجرد أن تولى أمر الخلافة . إلا أن معاوية رفض الانصياع لقرار الامام وأعلن العصيان رافقًا قميص عثمان على منبر دمشق داعيًا الناس إلى الثأر من قتلته مشيرًا بإصبع الاتهام إلى الامام على وشيعته . .

(٩) نهج البلاغة ج١/ خطبة رقم ١٣ . .

(١٠) للرجع السابق ج١/ خطبة رقم ٧٨ . .

ويحاول المؤرخون توجيه اللوم للامام على وتخطئته لإصداره قرار عزل معاوية فور توليه الحكم وكان الواجب عليه أن يتركه على الشام حتى تنجلي الامور .

ومثل هذا التصور إنما ينبع من رؤية سطحية لطبيعة الصراع . رؤية تنبني على أساس أن المسألة لا تخرج عن كونها مجرد صراع داخلي بين حاكم وواحد من ولاته . وتنبني أيضاً على أساس أن معاوية يتحرك وفق دائرة المصلحة .

ولو كان هؤلاء المؤرخون يفقهون شخصية الامام على ويقدرّون دوره ويعطونه مكانته لكان من الممكن أن يفهموا أن موقف الامام من معاوية إنما هو موقف يفرضه المبدأ الإسلامي .

لوفقه هؤلاء شخصية معاوية وتاريخه ومكانته الوضيعة ماتبنوا هذه الرؤية .

إن هؤلاء المؤرخين كثيرهم من الفقهاء سقطوا ضحية السياسة وسلموا بما بين يديهم من أطروحات وروايات دون أن يعقلوها ويراجعوها على أساس أن هذا الاطروحات والروايات إنما وصلتهم من رجال عدول ثقات . (١١)

لقد حكم معاوية الشام سبعة عشر عاماً مكن لنفسه فيها وارتبط مصيره بها وكانت بالنسبة له بمثابة دولة وليست ولاية .

ولأن الامام كان يفقه حقيقة معاوية والاتجاه الذي يمثله والدور الذي سوف يلعبه كان لابد من أن يتبنى هذا الموقف تجاهه .

حقيقة معاوية أنه شيطان هذه الأمة .

والاتجاه الذي يمثله هو الباطل .

والدور الذي سوف يلعبه هو ضرب الإسلام النبوي .

وأمام شخص كهذا لا تصح المساومات والمداينات وأنصاف الحلول لأنها سوف تكون على حساب الحق وسوف ينتج عنها دهم الباطل .

من هنا كان السيف هو الحل الذي فرض نفسه . فلم يكن أمام معاوية سواء ليواجه به الامام فهو لا يملك أية مقومات أخرى ليواجه بها .

(١١) انظر لنا كتاب فقه الهزيمة فصل الحديث ونظر باب تمكلمات الخط الاموي .

لا يملك الشرعية . .

ولا يملك العلم . .

ولا يملك الرصيد التاريخي . .

وعندما بدأ الصدام كان في صف الامام ثمانون بدرًا ومائة وخمسون ممن بايع تحت الشجرة أما في صف معاوية فكان عمرو بن العاص والمغيرة بن شعبة أما أبو هريرة فلم يكن من المقاتلين وإنما كان يترجم جهاز الدعاية لمعاوية . .

أعلن الامام في عسكره: لا تقاتلوهم حتى يقتالوكم وانتم بحمد الله على حجة وترككم قتالهم حجة أخرى فإذا هزمتوهم فلا تقتلوا مدبرًا ولا تجهزوا على جريح ولا تكشفوا عورة ولا تمثلوا بقتيل وإذا وصلتكم إلى رجال القوم فلا تهتكوا سترًا ولا تدخلوا دارًا ولا تأخذوا شيئًا من أموالهم ولا تهيجوا امرأة وإن شتمن أعراضكم وسبين أمراءكم وصلحاءكم . . (١٢)

وهذا الخلق النبوي الذي التزم به الامام في المعركة واجهه معاوية بالغدر والخديعة حين رأى الهزيمة به لاحقة خاصة بعد مصرع رجل الامام عمار بن ياسر الذي أخبر الرسول بمصرعه على يد الفئة الباغية . . (١٣)

ولقد شكل مصرع عمار هزة كبيرة لمعاوية وابن العاص خاصة بعد أن شاع بين جيش الشام خبر نبوءة الرسول في عمار . .

يقول أبو بكر الجصاص: قاتل على الفئة الباغية بالسيف ومعه من كبار الصحابة وأهل بدر من قد علم مكانهم وكان محققًا في قتاله لهم لم يخالف فيه أحد إلا الفئة الباغية التي قابلته واتباعها . وقال النبي ﷺ لعمار تقتلك الفئة الباغية وهذا خبر مقبول من طريق التواتر حتى أن معاوية لم يقدر على جعله لما قال له عبدالله بن عمر . فقال: إنما قتله من جاء به فطرحة بين أسننتا . رواه أهل الكوفة وأهل البصرة وأهل الحجاز وأهل الشام . . (١٤)

(١٢) انظر الطبري ح/٦ . والكمال لابن الأثير ح/٢/ ١٤٩ . .

(١٣) انظر مسلم كتاب الفتن وابن كثير ح/ ٢٦٧ . والاستيعاب وسيرة ابن هشام . .

(١٤) انظر أحكام القرآن للجصاص . وانظر ابن كثير والطبري وكتب التاريخ . .

ويروى ابن عبد البر: وتواترت الآثار عن النسي عليه السلام أنه قال تقتل عمار الفئة الباغية وهذا من إخبازه بالغيب واعلام نبوته عليه السلام وهو من أصح الاحاديث. (١٥)

ويروى ابن حجر: وظهر بقتل عمار أن الصواب كان مع علي واتفق على ذلك أهل السنة بعد اختلاف كان في القديم. (١٦)

ويروى مسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعمار تقتلك الباغية. (١٧)

وعلى الرغم من اعتراف الفقهاء بأن الحق كان في جانب علي إلا أن اعترافهم هذا لايعنى الحكم بأن معاوية كان على باطل عندهم. فهم يعتبرون معاوية مجتهداً مأجوراً على ما فعل لكونه قاتل علياً بقصد الخير لا بقصد الشر. (١٨)

يقول النووي: هذا الحديث حجة ظاهرة في ان علياً كان محقاً مصيئاً والطائفة الأخرى بغاة لكنهم مجتهدون فلا اثم عليهم لذلك. (١٩)

ومثل هذا النهج التبريري يتبناه القوم على الدوام في مواجهة النصوص التي تدعّم الامام على وخط آل البيت وشيعتهم وتشكك في الجانب الآخر جانب الخصوم والمخالفين والمنحرفين عن هذا الخط. خاصة عثمان وعائشة ومعاوية. (٢٠)

ويروى المؤرخون أن علياً بارز في أيام صفين وقتل خليفاً كثيراً. وكان أحد فرسان معاوية قد قتل أربعة من رجال الامام ثم صاح هل من مبارز؟

فبرز إليه الامام فتجاولا ساعة ثم ضربه على فقتله ثم قتل ثلاثة بعده ثم تلا قوله تعالى: ﴿والحرمات قصاص﴾. ثم نادى الامام: ويحك معاوية أبرز إلى ولا تفنى الحرب بيني وبينك.

(١٥) انظر الاستيعاب ترجمة عمار بن ياسر.

(١٦) انظر الاصابة ج٢/ ٥٠٢

(١٧) انظر مسلم وابن كثير والاستيعاب والحاكم.

(١٨) انظر المواسم من القواصم. والبدلية والنهاية وفتاوى ابن تيمية. والفصل في الملك والنحل لابن حزم.

(١٩) مسلم هاشم ترجمة عمار. كتاب فضائل الصحابة.

(٢٠) انظر منهاج السنة لابن تيمية. والمواسم. والفصل في الملك والنحل

فقال عمرو بن العاص لمعاوية: اغتنمه فإنه قد أثخن بقتل هؤلاء الأربعة فقال معاوية: والله لقد علمت ان علياً لم يقهر قط. وإنما أردت قتلى لتصيب الخلافة من بعدى. اذهب إليك. فليس مثلى يخدع. (٢١).

واغار الإمام على جيش معاوية وحمل على عمرو بن العاص وضربه بالرمح فألقاه على الأرض فبدت سوءته فرجع عنه ولم يقتله. . فقال له أصحابه: مالك يا أمير المؤمنين رجعت . ؟

فقال الإمام: أتدرون ما هو؟
قالوا: لا. .

قال: هذا عمرو بن العاص تلقاني بسوءته فذكرني بالرحمن فرجعت عنه (٢٢).
وامام الضربات القاتلة التي كان يوجهها الامام وجنده لقوات معاوية التي أخذت في التقهقر والانهزام أشار ابن العاص على معاوية بحيلة خبيثة لانتهم عن دين أو تقوى وإنما تنسم عن ضلال وكفر وخديعة. وقد تمثلت هذه الحيلة في تمزيق المصحف ورفع أوراقه على أسنة الرماح أمام جنود الإمام والمطالبة بتحكيمة في الصراع الدائر بينهما. .

يقول ابن العاص: فإن أبى بعضهم أن يقبلها وجئت فيهم من يقول ينبغي لنا أن نقبل فتكون فرقة بينهم. وإن قبلوا ما فيها رفعنا القتال عنا إلى أجل. . (٢٣).
أن مثل هذا العمل إنما يدل على مدى استخفاف معاوية وابن العاص بكتاب الله فهما لم يفعلا ذلك بهدف تحكيم كتاب الله وإنما بهدف التقاط الانفاس والوقية بين جند الإمام. .

ولقد تصدى الإمام بقوة لهذه الخدعة وأصر على استمرار القتال إلا أن أصحاب الهوى وضعاف العقول من جند طالبوه بالتحكيم ووقف القتال وقبل الإمام هذا الأمر على كراهية وغضب. وقام معاوية بتصويب ابن العاص حكماً من جهته بينما أوفد جند على أبو موسى الأشعري بدلاً من عبدالله بن عباس الذي كان قد اختاره الإمام (٢٤).

(٢١) نظر البخاري ومسلم. باب فضائل علي. ومكة أحمد ج٢

(٢٢) الفارس الذي قتله علي هو عمرو بن الود.

(٢٣) نظر طبقات ابن سعد ج٢.

(٢٤) نظر مسند أحمد ١.

ودار بين ابن العاص وابى موسى الأشعري الحوار التالي :

قال عمرو: كيف ترى الأصوب في هذا الأمر..؟

قال الأشعري: أن نخلع هذين الرجلين ونجعل الأمر بشورى فيختار المسلمون لأنفسهم من أحبوا .

قال عمرو: والرأى ما رأيت..

ثم خرجا على الناس وهم خليط من طرف على ومن طرف معاوية..

فقال عمرو: يا أبا موسى أعلمهم أن رأينا قد اتفق..

قال الأشعري: انا قد نظرنا في أمر هذه الأمة فلم نر أصلح لامرأها من أمر قد أجمع عليه وهو أن نخلع علياً ومعاوية ويولى الناس أمرهم من أحبوا واني قد خلعت علياً ومعاوية فاستقبلوا أمركم وولوا عليكم من رأيتوه أهلاً..

قال ابن العاص: أن هذا قد قال ما سمعتموه وأنا أخلع صاحبه (يعنى علياً) كما خلعه وأثبت صاحبي (معاوية) فإنه ولى ابن عفان والطالب بدمه وأحق الناس بمقامه..

فصاح الأشعري في غضب: ملك لا وفقك الله غدرت وفجرت.. (٢٥)

وقد وجد هذا الفعل المنكر من قبل ابن العاص تبريراً في فقه القوم إذ يقول ابن كثير: وكان عمرو بن العاص رأى أن ترك الناس بلا إمام والحالة هذه يؤدي إلى مفسدة طويلة عريضة أربى مما الناس فيه من الاختلاف فاقر معاوية لما رأى ذلك من المصلحة والاجتهاد بخطي ويصيب (٢٦)

وهذا التبرير الساذج إنما يكشف لنا مدى تفاعل فقهاء القوم مع خط بنى أمية واستسلامهم لأطروحتهم والعمل على ترقيعها والدفاع عنها..

(٢٥) البلية والنهاية ج٧/ ٢٨٢.

(٢٦) انظر الطبري ج٤/ ٥٧..

وفى مواجهة هذه الخدعة قال الامام: ألا ان هذين الرجلين اللذين اخترقوهما حكمين قد نبذا حكم القرآن وراء ظهورهما وأحييا ما أمات القرآن واتبع واحد منهما هواه بغير هدى من الله فحكمنا بغير حجة بينة ولاسنه ماضية واختلفا فى حكمها وكلاهما لم يرشدا. (٢٧)

جرائم معاوية

لم يكن معاوية يتحلى بشئ من خلق الإسلام أو يتأدب بأدبه كما لم ينهل شيئاً من العلم كذلك كان حال من تحالف معه وكان من جنده . .

وكانت رايته راية دنيا وهوى ولم يكن للدين فيها أدنى نصيب . .

من هنا فإنه يمكن القول أن معاوية ربما يكون أول من ابتدع قاعدة الغاية تبرر الوسيلة وعلى أساسها حطم القيم والمبادئ وانتهك الحرمات وأراق الدماء ونقض العهد وغدر بالمسلمين وبدل أحكام الدين . .

ولقد استعان معاوية بشرار الخلق من أجل تصفية المعارضين والقضاء على شيعة الامام على ومحو ذكره . .

وعلى رأس الذين استعان بهم معاوية فى تصفية المسلمين المتزمين بالإسلام النبوى من أنصار الامام بسر بن أوطاه. تلك الشخصية الدموية التى لم ترحم شيخاً ولا امرأة ولا طفلاً وإرتكبت من الفظائع والمنكرات ما تنقشر له الابدان . .

تروى كتب التاريخ ان معاوية أرسل بسر بن أبى أوطاه ليستخلص الحجاز واليمن من الامام علي. ولما دخل المدينة صعد منبرها وقال: أين شيعى الذى عهدته هنا بالأمس (يعنى عثمان) ثم قال يا أهل المدينة عليكم بيعة معاوية وأرسل إلى بنى سلعة فقال ما لكم عندى أمان ولا مبايعة حتى تأتونى بجابر بن عبد الله وكان من شيعة الامام ثم قام بهدم دوراً بالمدينة. وانطلق إلى مكة ففر منه أبو موسى الأشعرى فقتل ذلك لبسر. فقال ماكنت لأقتله وقد خلع علياً.

وأنى إلى اليمن فقتل عاملها وابنه ثم قتل إنسان صغيران لعبيد الله بن عباس

(٢٧) انظر البداية والنهاية لابن كثير ج٧ . .

الذى كان قد فر من وجهه إلى الكوفة. وقد صاحبت فى وجه بسر امرأة من بني كنانة قاتلة فى غضب: يا هذا قتلت الرجال فقتل هذين والله ماكانوا يقتلون فى الجاهلية والإسلام. والله يا ابن ابى أرطاة إن سلطاناً لايقوم إلا بقتل الصبى الصغير والشيخ. الكبير ونزع الرحمة وعقوق الأرحام لسلطان سوء. (٢٨)

ولم تقف جرائم بسر عند هذا الحد بل تجاوزته. . . إلى ارتكاب جريمة لم يسبقه إليها أحد فى تاريخ الإسلام وهى سبى نساء المسلمين. . .

يروى ابن عبد البر: أغار بسر بن أرطاة على همدان. وكانت فى يد على - وسبى نساءهم فكن أول مسلمات سبين فى الإسلام. وقتل أحياء من بنى سعد. . (٢٩)

ويروى أن بسر بن أرطاة كان من الأبطال الطفلة وبارز علياً يوم صفين فطعنه على فصرعه فانكشف له - أى كشف عورته له - فكف عنه: بما عرض له مع عمرو بن العاص. . (٣٠)

ويروى بخصوص بسر وعمرو: إنما كان انصراف على عنهما وعن أمثالها من مصروع أو منهزم لأنه كان لايرى فى قتلا الباغين عليه من المسلمين أن يتبع مدبر ولا يجهز على جريح ولا يقتل أسير وتلك كانت سيرته فى حروبه فى الإسلام. . (٣١)

ويسر هذا الذى ارتكب هذه الفظائع من أجل معاوية يعده القوم من الصحابة لأنه ولد فى حياة الرسول ورآه وعلى هذا يدخل بسر فى دائرة العدالة حسب قاعدة عدالة الصحابة وبالتالي تتحول جرائمه إلى اجتهادات فعلها متأولاً ويثاب عليها. وجميع من تحالف مع معاوية هو من نموذج ابن أرطاة من الصحابة المختلفين الذين تحصن بهم معاوية وجاء أهل السنة فاضفوا عليهم المشروعية. .

(٢٨) انظر الاستيعاب ترجمة بسر بن أرطاة وكذلك الاصابة وأسد الغابة. والمراجع السابقة. .

(٢٩) انظر الاستيعاب. .

(٣٠) للمرجع السابق. .

(٣١) المرجع السابق

ومن هنا فقد روى بسر عدة أحاديث في كتب السنن على لسان رسول الله ﷺ
في سنن أبي داود روى قول الرسول ﷺ: لا تقطع الأيدي - للشارق - في السفر .
وعند ابن حبان روى عن الرسول قوله اللهم أحسن عاقبتنا في الأمور كلها .
وقال فيه ابن حبان: كان يلي لمعاوية الأعمال وكان إذا دعا ربحاً استجيب له وله
أخبار شهيرة في الفتن لا ينبغي التشاغل بها . (٣٢)

وكان معاوية أول من ابتدأ بقطع الرؤوس في الإسلام . وكان قد قطع رأس
عمار بن ياسر ورأس عمرو بن الحمق وهو أحد الذين قادوا الثورة ضد عثمان .
كذلك فعل مع محمد بن أبي بكر في مصر حين دخلها عمرو بن العاص ووضعوا
جثته في حمار ميت وأحرقوها .

وقد أصبحت سنة قطع الرؤوس التي سنّها معاوية من السنن التي التزم بها
الحكام من بعده . (٣٣)

ومن جرائم معاوية أمره بسب الإمام علي ولعنه على المنابر ومثل هذه الجريمة
لا تعد موقفاً شخصياً عدائياً من الإمام إنما هي تعبر عن عدائية معاوية للإسلام
النبوي الذي يمثله وخوفه من أن تسرب مفاهيم هذا الإسلام للمسلمين فيكتشفوا
زيغهم وضلاله .

ولقد تصدى شيعة الإمام لهذه الحملة الإعلامية الشيطانية التي قادها معاوية ضد
الإمام علي بعد مصرعه ومصرع الحسن وسيطرته على الحكم . .

وعلى رأس الذين تصدوا لحملة معاوية هذه الصحابي الجليل حजर بن عدى
وعدد من أنصار الإمام في ولاية زياد بن أبيه بالعراق . فكان أن قبض عليه زياد
وعدد من رفاقه وأرسلهم إلى معاوية في الشام بكتاب يحرضه فيه عليهم متهماً
حجراً وأصحابه بالدفاع عن علي والبراءة من عدوه وأهل حربه . وقد طلب من
حजर وأصحابه البراءة من علي ولعنه فأبوا .

(٣٢) انظر الإصابة حا . ترجمة بسر بن رطاة . وتامل تعريف الصحابي في مقدمة الإصابة . .

(٣٣) انظر كتب التاريخ والتراجم .

وقال حجر: لا أقول ما يسخط الرب. فأمر معاوية بقتله وعدد من أصحابه في مرج عذراء عام ٥١ هـ. (٣٤)

ومن جرائم معاوية تأمره على قتل الامام الحسن بالسم وتولييه ولده يزيد خليفة له فكان أن شرع للملكية في الإسلام لتلوق الأمة على يد ولده وملوك بني مروان من بعده ألوان العذاب والظلم والاستبداد.

يقول الحسن البصري: أربع خصال كن في معاوية لولم تكن فيه إلا واحدة لكانت موبقة. انتزاعه على هذه الأمة بالسيف حتى أخذ الأمر من غير مشورة وفيهم بقايا الصحابة وذو الفضيلة. واستخلافه بعد ابنه سكيراً خميراً يلبس الحرير ويضرب الطناير. وادعائه زياداً وقد قال رسول الله ﷺ: الولد للفراش وللعاهر الحجر. وقتله حجراً وأصحاب حجر فيا ويلا له من حجر ويا ويلا له من حجر وأصحاب حجر.. (٣٥)

وعلى يد يزيد بن معاوية وقعت جريمتان بشعتان: الأولى قتل الحسين وأهل بيته في كربلاء.

والثانية استحلاله مدينة رسول الله وذبح أهلها وهتك أعراض نساءها..

تروى كتب التاريخ أن أهل المدينة عصوا يزيد وشقوا عصا الطاعة بعد مصرع الحسين فكان أن سير إليهم جيشاً استباح المدينة ثلاثة أيام وقتل آلاف الأنفس من الاشراف وغيرهم وهتك أعراض النساء حتى قيل أنه حبلى ألف امرأة في تلك الأيام من غير زواج.. (٣٦)

وعلى الرغم من هاتين الجريمتين بالإضافة إلى منكرات يزيد الأخرى فإن فقهاء

(٣٤) انظر الطبري ح٤ / ١٩٠ وما بعدها. وانظر الإصابة ح١ / ٣٣٣ حرف الحاء القسم الأول والاستيعاب بيهانه ح١ / ٣٨١ / ٣٨٢..

(٣٥) انظر الكامل ح٢ / ٢٤٢. والبديلة والنهاية ح٨ / ١٣٠..

(٣٦) انظر الطبري ح٤ / ٣٧٢ وما بعدها. والكامل ح٢ / ٣١٠ وما بعدها. والبديلة والنهاية ح٨ / ٣٧٢ وما بعدها

القوم قد انقسموا على أنفسهم تجاهه . فمنهم من أجار لعنه وهم قلة . بينما توقف أكثرهم فيه بحجة أن ذلك سوف يفتح الباب لللعن والدن أو غيره من الصحابة . . (٢٧)

يقول الحسن البصري عن أهل الشام: قبحهم الله ويرحمهم أليس هم الذين أحلوا حرم رسول الله ﷺ يقتلون أهله ثلاثاً قد أباحوها لاتباطهم وأقباطهم يحملون الحرائر ذوات الدين لا يتهون عن انتهاك حرمة ثم خرجوا إلى بيت الله الحرام فهدموا الكعبة وأوقدوا التيران بين حجارتها وأستارها عليهم لعنة الله وسوء الدار . . (٢٨)

ويلاحظ أن الحسن البصري يلعن أهل الشام بالعموم دون تحديد وهو بهذا يسير على نهج القوم من عدم جواز لعن المعين . كما أن هذا الموقف كان في العصر العباسي .

أما ابن تيمية فقد دافع من يزيد ونفى عنه كل الشبهات بقوله: كان من شيان المسلمين ولا كان كافراً ولا زنديقاً وتولى بعد أبيه على كراهة من بعض المسلمين ورضاً من بعضهم . وكان فيه شجاعة وكرم ولم يكن مظهرًا للفواحش كما يحكى عنه خصومه وهو لم يأمر بقتل الحسين ولا أظهر الفرح بقتله . . لكن أمر بمنع الحسين ويدفعه عن الأمر ولو كان بقتاله . . (٢٩)

(٣٧) انظر البداية والنهاية / ٨ / ٢٢٣ . واستدل أحمد على جواز لعن يزيد بقوله تعالى: فهل عسيب أن توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أروامكم أولئك الذين لعنهم الله سورة محمد . . ثم قال: وأي فساد وقطع رحم أكبر مما ارتكب يزيد . .

(٣٨) انظر الكامل / ٤ / ١٧٠ . .

(٣٩) فتاوى ابن تيمية ج ٢ / ٤١٠ . وماجدها . . وابن تيمية معذور في موقفه هذا إذ أن كثير فقهاء الصحابة في نظر أهل السنة عبدالله بن عمر قد بايع يزيد وهدد أهل المدينة الذين دخلوا يزيد بقوله إنى لا أعلم علوك أعظم من أن يبايع رجل - يزيد - على بيع الله ورسوله ثم يتصب له القتال وإنى لا أعلم أحدًا منكم علمه - أى يزيد - إلا كان الفصيل بيني وبينه . ولما جاء جيش يزيد واقتحم المدينة وفضل بها ما فضل بعد مصرع الحسين آمن ابن عمر وحزبه ولم ينسهم بسوء . وما حدث لأهل المدينة على يد جنود يزيد لا يعد جريمة ولا فاحشة في نظر ابن تيمية . انظر البخارى كتاب الفتن . وانظر تبريرات فقهاء السنة لهذا الحدث الأليم في البداية والنهاية لابن كثير وغيره من كتب التأريخ . .

إن مثل هذه الجرائم من معاوية وولده إنما تؤكد أن الصراع بينهما وبين آل البيت هو صراع مصري بين عقيدتين متناقضتين ومتباعدتين ليس بينهما لقاء بأى صورة من الصور . مثل هذه الجرائم لا يمكن أن تنسب إلى أناس يتفهمون إلى الإسلام . .

والذين يصفون هذا الصراع بأنه صراع فى دائرة الإسلام ويصفون على معاوية صفة المجتهد ويحاولون تبرئة ولده إنما يرتكبون جريمة كبرى فى حق الإسلام والمسلمين من أخطر نتائجها تلميع الإسلام الزائف الذى فرضه معاوية على الأمة . .

الخوارج

عاد الامام إلى الكوفة بعد التحكيم وأخذ يعد العدة لقتال معاوية إلا أن الخوارج الذين خرجوا عليه بعد التحكيم أصبحوا يعيقون مسيرته ويهددون شيعته بعد أن فشلت الجهود السلمية فى إعادتهم إلى الصف واقناعهم بالتنازل عن أفكارهم . .

ولما كثرت اعتداءاتهم على المسلمين دخل الامام معهم فى مواجهة عسكرية فاصلة انتهت لصالح الامام وقتل فيها عدد كبير منهم فيما سمي بواقعة النهروان . . (٤٠)

والامام على فى قتاله هؤلاء الخوارج إنما كان على علم وبصيرة بهم وبأحوالهم وجرائمهم كما قاتل عائشة ومعاوية من قبل على علم وبصيرة . .

لقد تنبأ الرسول ﷺ بالخوارج كما تنبأ بدور الامام على فى مواجهتهم . .

يروى مسلم أن الامام على بعث من اليمن بذهب إلى الرسول فى المدينة فقسمه الرسول ﷺ بين أربعة . فغضببت قريش . . فقال الرسول: إنما فعلت ذلك لاتألفهم . فجاء رجل كثر اللحية مشرف الوجنتين غائر العينين ناضج الجبين مخلوق الرأس فقال اتق الله يا محمد . فقال الرسول فمن يقطع الله إن عصيته أيا منى على أهل الارض ولاتأمنوني . . ثم أدير الرجل . . فقال الرسول إن من ضضى هذا

(٤٠) كانت وقعة النهروان فى التاسع عشر من صفر عام ٣٨هـ بعد صيفين . انظر كتب التاريخ . .

قومًا يقرأون القرآن لا يجاوز حناجرهم يقتلون أهل الاسلام ويدعون أهل الاوثان
يرقون من الإسلام كما يرق السهم من الرمية لئن أدركتهم لأقتلنهم قتل
عاد. . (٤١) .

ويقول الامام على سمعت رسول الله ﷺ يقول: سيخرج في آخر الزمان قوم
أحداث الاسنان سفهاء الاحلام يقولون من خير قول البرية يقرأون القرآن لا يجاوز
حناجرهم يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية فإذا لقيتموهم فاقتلوهم فإن
في قتلهم أجرا لمن قتلهم عند الله يوم القيامة. . (٤٢) ويقول: أيها الناس اني
سمعت رسول الله ﷺ يقول يخرج قوم من امتي يقرأون القرآن ليس قراءتكم إلى
قراءتهم بشئ. ولا صلاتكم إلى صلاتهم بشئ ولا صيامكم إلى صيامهم بشئ.
يقرأون القرآن يحسبون أنه لهم وهو عليهم لا تجاوز صلاتهم تراقيهم يرقون من
الإسلام كما يرق السهم من الرمية لو يعلم الجيش الذين يصيئونهم ما قضى لهم
على لسان نبيهم ﷺ لا تكلوا عن العمل وآية ذلك أن فيهم رجلاً له عضد وليس له
ذراع على رأس عضده مثل حلمة الثدي عليه شعيرات بيض فتذهبون إلى معاوية
وأهل الشام وتتركون هؤلاء يخلفونكم في ذرايكم وأموالكم والله اني لأرجو أن
يكونوا هؤلاء القوم فانهم قد سفكوا الدم الحرام وأغاروا في سرح الناس فسيروا
على اسم الله. . (٤٣)

ويروى أن الخوارج لما خرجوا على الامام قالوا: لاحكم إلا الله. فقال الامام:
كلمة حق أريد بها باطل. أن رسول الله وصف: ناسًا اني لأعرف صفتهم في
هؤلاء. . (٤٤)

إن مثل هذه الروايات إنما تكشف لنا مدى خطورة خط الخوارج على الإسلام
والمسلمين وهي خطورة لا تقل عن خطورة الخط الأموي. وارتباط الامام بمواجهة

(٤١) انظر مسلم كتاب الزكاة. باب ذكر الخوارج وصفاتهم والتحريض على قتلهم. .

(٤٢) انظر مستد احمد ح ١. وأبو داود الطيالسي. ولفظ مسلم والبخاري. .

(٤٣) انظر مسلم كتاب الزكاة. باب ذكر الخوارج والتحريض على قتلهم. .

(٤٤) للرجع السابق. .

هذين الخططين يعنى ان هذين الخططين إنما يمثلان توجهًا واحدًا ويحققان نتيجة واحدة .

ارتباط الامام بمواجهة هذين الخططين يعنى استمرارهما فى مواجهة الاسلام النبوى على مر الزمان . فالامام على هو مثل الإسلام النبوى ورمز الحق على مر الزمان . .

والخط الاموى وخط الخوارج يمثلان الإسلام الزائف ويرمزان للباطل على مر الزمان . . ومنهج الخوارج سوف يظل باقياً وان كان قد ضرب عسكرياً وتوقع فكرياً - فى مواجهة الإسلام النبوى خط آل البيت . ولن يتمكن المسلمون من تجنبه واعتزاله إلا ببقه حركة الامام على وخط آل البيت . فمن حاد عن هذا الخط وقع فريسة للخوارج . ومن استبصر هذا الخط أمكن له أن يحصن نفسه فى مواجهته . .

ولقد كان الامام على يواجه كل هذه الاحداث وهو مستبصر بها عالم بتائجها ودلالاتها حتى أنه كان يعلم طريقة موته كما أخبره بها الرسول ﷺ . (٤٥)

من هنا فإن نتائج صراع الامام مع هذه الجبهات الثلاث يمكن أن يمنحنا المعالم التى ترشدنا إلى فقه حقيقة الإسلام . وفقه حقيقة الرجال الذين موهوا على هذا الإسلام وزيفوا نصوصه ومفاهيمه بما اخترعوه من روايات واجتهادات أضلت الناس عن سبيل الله . .

إن ارتباط الامام بمواجهة عائشة ومعاوية والخوارج ليس محض صدفة إنما هو عمل تشريعى للأمة تهتدى به على الدوام . .

اختيار الامام لهذا الدور اختيار إلهى فلم يكن من بين الصحابة من هو مؤهل للقيام به . وقد دفعت الأمة ثمنًا باهظًا لتفادعها عن نصره الامام والالتزام بخطه . .

دفعته فرقة وشتاتًا . .

(٤٥) انظر مستند احمد وتاريخ بغداد والبلدية والنهاية ج٧ / ٣٢٥ . وقد أشار الرسول ﷺ أن قاتل الامام هو اشقى الآخرين . وروى الامام: عهد إلى الرسول أن لأموت حتى لأمر ثم تخضب هذه - يعنى لحته - من دم هذه يعنى هامته . .

ودفعته دماً ورجالاً ..

ودفعته فقهاً وعلماً ..

معاوية والحسن

بعد أن قضى الامام على شوكة الخوارج تجهز لقتال أهل الشام إلا أن أهل العراق افترقوا و تنازعوا أمرهم بينهم مما أدى إلى تعطيل الحملة العسكرية المتجهة لقتال معاوية ..

ولقد عانى الامام من أهل العراق كثيراً فقد تسببوا بتقاعسهم وتخاذلهم في عرقلة مسيرته وإضعاف شوكته أمام معاوية وأمام الخوارج ..

يقول الامام في أهل العراق: أما بعد يا أهل العراق فإنما انتم كالمرأة الحامل . حملت فلما أتمت أملت قيمها وطال تأيمها وورثها أبعداها . أما والله ما أتيتكم اختياراً و لكن جئت إليكم سوقاً .

ولقد بلغني انكم تقولون: على يكذب . قاتلكم الله فعلى من الكذب؟ اعلي؟ فانا أول من أمن به . أم على نبيه؟ فانا أول من صدقه . كلا والله . ولكنها لهجة غبتم عنها ولم تكونوا من أهلها . ويل أمه كيلاً بغير ثمن . لو كان له وعاء . (ولتعلمن نبأه بعد حين) .. (٤٦)

ومثلما خذل أهل العراق الامام على خذلوا أيضاً الامام الحسن من بعده ودفعوه دفعاً إلى معاوية ثم نعموا عليه واستباحوه .. (٤٧)

يروى ابن حجر نقلاً عن الطبري: جعل على على مقدمة أهل العراق قيس بن سعد بن عبادة وكانوا أربعين ألفاً بايعوه على الموت . فقتل على فبايعوا الحسن بن على بالخلافة . وكان لا يحب القتال ولكن كان يريد ان يشترط على معاوية لنفسه فعرف أن قيس بن سعد لا يطاوعه على الصلح فنزعه وأمر عبدالله بن عباس فاشتراط لنفسه كما اشترط الحسن .. (٤٨)

(٤٦) انظر نهج البلاغة حـ١ / خطبة رقم ٦٩ ..

(٤٧) انظر كتب التاريخ .. والاصابة حـ١ حرف الحـ١ . القسم الأول ..

(٤٨) انظر فتح الباري حـ١٣ / ٦٣ ..

ويروى ابن حجر: سلم الحسن معاوية الأمر وبإيعه على إقامة كتاب الله وسنة نبيه . ودخل معاوية الكوفة وبإيعه الناس فسميت سنة الجماعة لاجتماع الناس وانقطاع الحرب .

وبإيع معاوية كل من كان معتزلاً للقتال كابن عمر وسعد بن ابى وقاص ومحمد بن مسلمة . وأجاز معاوية الحسن بثلاثمائة ألف ثوب وثلاثين عبدا ومائة جمل . . وانصرف إلى المدينة وولى معاوية الكوفة المخيرة بن شعبة والبصرة عبدالله بن عامر ورجع إلى دمشق . . (٤٩)

ويروى البخارى قول النبى ﷺ للحسن: إن ابنى هذا سيد ولعل الله أن يصلح به بين فئتين من المسلمين . . (٥٠)

ويحاول المؤرخون أن يؤكدوا على أن معاوية هو الذى رغب فى الصلح مع الحسن وسعى إليه وأنه عرض عليه المال ورغبه فيه وحثه على رفع السيف وذكره ما وعده به جده ﷺ من سيادته فى الإصلاح به فقبل الحسن العرض وصالح معاوية . . (٥١)

ويؤكد الكثير من المؤرخين أن الحسن اشترط على معاوية أن يجعل له الأمر من بعده وقبل معاوية هذا الشرط . . (٥٢)

ومن الواضح أن هذه الروايات تفوح منها رائحة السياسة والهدف منها هو التموه على حركة الامام الحسن وطمس معالمها وتشويه اهدافها . .

(٤٩) المرجع السابق . .

(٥٠) البخارى كتاب الفتن . ومناسبة هذه الرواية كما جاءت فيه أن الحسن لما صار بالكتاب إلى معاوية . قال ابن العاص لمعاوية: لرى كتيبة لائولى حتى تدبر انحرلها . فقال معاوية: من للروى المسلمين؟ فقال اى ابن العاص - أنا . فقال عبدالله بن عامر وعبد الرحمن بن سمرة نلقاه فنقول له الصلح . فقبل الحسن الصلح متلذذا بهذه الرواية . انظر مستند أحمد حه . والبخارى كتاب الإصلاح بين الناس . والترملى كتاب المناقب .

(٥١) انظر فتح البارى ح١٣/ ٦١ . والاصابة ح١١ حرف الحاء . والاستيعاب باب الأفراد فى الحاء (٥٢) يروى ابن حجر: لما قتل على صار الحسن بن على فى لعل العراق ومعاوية فى أهل الشام فالتقوا ففكر الحسن القتال وإيع معاوية على أن يجعل العهد للحسن من بعده . فانظر فتح البارى والاصابة . =

ويبدو من رواية الطبري أن الإمام الحسن لم يكن يرغب في السير على نهج الإمام علي ومواصلة القتال ضد معاوية وهو بمجرد أن بوع بالخلافة قرر الاستلام لمعاوية وتصفية المعارضين لنهج الصلح معه. وكيف لإمام يقود أربعمائة مقاتل بايعوا على الموت أن يميل إلى السلم بهذه البساطة؟ كيف له أن يضحي بمبادئه وعقيدته وجنده في مقابل أن يشترط لنفسه؟ إن مثل هذه الرواية تعد طعناً في الإمام علي ونهجه كما تعد طعناً في الإمام الحسن. فكأنها تشير إلى أن الإمام فشل في القيام بدوره وخلف من بعده شخصاً ضعيفاً لم يتعلم منه شيئاً وهواه مع الدنيا ونفسه وليس مع الآخرة والإسلام..

وتأتي رواية ابن حجر لتؤكد رواية الطبري وتسير على منوالها في تشويه الإمام الحسن والتمويه على حقيقة الصراع الذي دار بينه وبين معاوية. فهي تشير إلى أن الإمام الحسن بايع معاوية وأدخله الكوفة وقبض منه ثمن ذلك ثلاثمائة ألف والف ثوب وثلاثين عبداً ومائة جمل وفي هذا تشويه ما بعده تشويه للإمام الحسن وتعتيم ما بعده تعتيم على حقيقة الصراع..

أما رواية البخاري فهي رواية واهية لا يستقيم معناها وطبيعة الحدث وقد غاب عن مخترعيها الحقائق التالية:

= ويروي ابن عبد البر في الاستيعاب: ولا خلاف بين العلماء أن الحسن إنما سلم الخلافة لمعاوية حياته لا غير ثم تكون له من بعده وعلى ذلك اتفق بينهما ما اتفق على ذلك روى الحسن ذلك غيراً من إرادة الدماء في طلبها وإن كان عند نفسه أحق بها..

ويروي أيضاً: سم الحسن بن علي. سمته امرأته بنت الأشعث بن قيس الكندي. وقال طائفة: كان ذلك منها بتأسيس معاوية إليها وما يؤول لها في ذلك..

ويروي أن الحسن لما حضرته الوفاة قال للحسين إنني إن أبك لا تبس رسول الله ﷺ استشراف لهذا الأمر ورجا أن يكون صاحبه. فصره الله عنها ووليها أبو بكر. فلما حضرت أبك الوفاة تشوف لها أيضاً فصرفت عنه إلى عمر. فلما حضر عمر جعلها شورى بين ستة من أصحابهم فلم يشك أنها لا تعلمه فصرفت عنه إلى عثمان. فلما هلك عثمان بوع ثم نزوح حتى جرد السيف وطلبها فما صفاله شيء منها. واتى والله ما أرى أن يجمع الله فيها أهل البيت النبوة والخلافة فلا أصرق ما استغفك سفاه الكوفة فأخبرجوك..

ومن الواضح أن هذه الرواية تهدف إلى التشكيك في الإمام علي والإمام الحسن وإحسين ثلاثتهم ليس تصوره من طلب الملك وهذا من شأنه أن يطمس أطروحتهم وخطهم ويور من جهة أخرى سلوك ومواقف الطرف الآخر..

- أن الروايات الأخرى تشير إلى أن الإمام الحسن تنازل لمعاوية لا اصطلاح معه .
- أن المصلح إنما يكون عادة من خارج دائرة الصراع لا أن يكون أحد طرفي الصراع .

- أن الرواية لا تفيد الجزم بوقوع الاصلاح .
- أن قوله بين فئتين من المسلمين يعنى أن دعواهما واحدة بينما فئة الامام الحسن وفئة معاوية ليست دعواهما واحدة .

- أن الامام الحسن مات مقتولاً بالسلم بينما جعل معاوية ولده يزيد خليفة له وفي هذا إشارة إلى أن الصراع لم ينته بين الحسن ومعاوية حتى مقتله .

أن تولية معاوية ولده يزيد هو غدر بالامة بأكملها لابلإمام الحسن وحده وهو برهان ساطع على عدم وجود صلح من الاصل . إذ لو كان هناك صلحاً ما كان هناك غدراً من قبل معاوية .

فالعذر لا يكون إلا إذا كان معاوية مغبوطاً بهذا الصلح إن كان واقعاً .

وما حدث بين الحسن ومعاوية إنما هو أمر أشبه بأمر التحكيم لم يرضخ له الامام الحسن كما لم يرضخ الامام على لتتبعته مما اضطر معاوية إلى التآمر والغدر للخلاص من الحسن .

. وتركيز الفقهاء والمؤرخون على رواية صلح الحسن هذه إنما يهدف إلى تبرير سلوك معاوية بنص منسوب للرسول ﷺ لا يتطرق إليه الشك من قبل المسلمين . وهم بهذا قد وقعوا في الفخ الذي نصبه مخترعو الرواية .

يقول ابن حجر: وفيه - أى فى حديث الصلح - فضيلة الاصلاح بين الناس ولاسيما فى حقن دماء المسلمين . ودلالة على رافة معاوية بالرعية وشفقته على المسلمين وقوة نظره فى تدبير الملك ونظره فى العواقب . وفيه ولاية المفضلون الخلافة مع وجود الافضل لأن الحسن ومعاوية ولى كل منهما الخلافة وسعد بن أبى وقاص وسعيد بن زيد فى الحياة وهما بدریان . وفيه جوار خلع الخليفة نفسه إذا رأى فى ذلك صلاحاً للمسلمين والتزول عن الوظائف الدينية والدينية بالمال

وجواز أخذ المال على ذلك . واستدل به على تصويب رأى من قعد عن القتال مع معاوية وعلي . . (٥٣)

لقد بنى الفقهاء أحكاماً على رواية الصلح هذه كما هو واضح من كلام ابن حجر الذى بالغ فى الاستبطاء إلى درجة جواز النزول عن الوظائف الدينية مقابل المال . وهذا الأمر أن دل على شئ فإنما يدل على أن فقه القوم ينظر إلى الوظائف الدينية نظرة استخفاف . وهذه النظرة هى التى بررت سلوك الفقهاء مع الحكام وتعايشهم معاً .

فمادام الحسن قد تقاضا مالا على الصلح مع معاوية . .

ومادام الرسول ﷺ قد حكم أن الطائفتين من المسلمين . .

ومادام سعد أو سعيد كلاهما أفضل من الحسن . .

فإذا ذلك كله يبرر التنازل عن العقائد والمبادئ من أجل المال . .

ويبرر القعود عن نصرة الحق مادامت الطائفتين من المسلمين . .

ويبرر أن يحكم المسلمين المفضول مع وجود الافضل . .

وعلى أساس هذه التبريرات قامت عقائد وتأسست مفاهيم فى فقه القوم انعكست على فكرة الدولة والحكم وعلاقة الحاكم بالرعية . وعلاقة الفقيه بالحاكم . .

كربلاء . .

كانت وقعة كربلاء آخر صورة من صور الصدام المسلح بين الإسلام النبوى والإسلام الاموى استمر بعدها الإسلام النبوى بينما أخذ الإسلام الاموى امتداده وانتشاره وسيادته . .

منذ ذلك الحين حلت لغة البيان والقلم مكان لغة السيف فى خط المواجهة بين الإسلام النبوى والإسلام الاموى . .

(٥٣) انظر فتح البارى ١٣ / ٦٦ / ٦٧ . .

حمل أئمة آل البيت وشيعتهم لواء البيان والقلم لتبصير الأمة بحقيقة الإسلام النبوى ودعوتها للالتزام به..

وتبنى حكام بنى أمية خطة الدفاع عن الإسلام الاموى وتشويه الإسلام النبوى..

لقد سطر الامام الحسين بدمائه نهج الثورة والمواجهة للإسلام الاموى وكل صور الإسلام الزائفة التى نبعت منه. ووضع الخطوط العريضة للأمة لتبنى على أساسها التصدى ومواجهة الصور الزائفة للإسلام..

إن ثورة الامام الحسين هزت واقع الأمة وشهادته زلزلتها. ووجهت ضربة قوية إلى معاوية ونهجه أيقظت الأمة من ثباتها ويعثت فيها روح التحدى والمواجهة..

إن هذه الثورة هى نتاج طبيعى لمرحلة الامام الحسن ورد مباشر على غدر بنى أمية ومؤامراتهم وهى تؤكد للأمة أن الصراع لارال مستمر ولن ينتهى بين الإسلام النبوى والإسلام الاموى وتبطل من جهة أخرى كل محاولات التشكيك والتعتيم التى أحاطت بحركة الامام الحسن..

وكما حاول الفقهاء والمؤرخون تشويه هوية الصراع بين الامام على ومعاوية وبين الامام الحسن ومعاوية حاولوا أيضاً تشويه الصراع الذى دار بين الامام الحسين وبين يزيد بن معاوية والتعتيم عليه وطمس معالمه وتبييض وجه يزيد أو وجه الإسلام الاموى الذى يمثلونه.

يروى ابن عبد البر: لما مات معاوية وأفضت الخلافة إلى يزيد وذلك فى سنة ستين وردت بيعته على الوليد بن عتبة بالمدينة ليأخذ البيعة على أهلها أرسل إلى الحسين بن على وإلى عبدالله بن الزبير ليلاً. فأتى بهما فقال: يا يعا. فقالا: مثلنا لا يبايع سراً. ولكننا نبايع على رؤس الناس إذا أصبحنا فرجعا إلى بيوتهما وخرجا من ليلتهما إلى مكة.

وأقام الحسين بمكة شعبان ورمضان وشوالاً وذا القعدة وخرج يريد الكوفة فكان

سبب هلاكه يوم الأحد لعشر مضين من المحرم يوم عاشوراء سنة إحدى وستين
بوضع من أرض الكوفة يدعى كربلاء قرب الطف . (٥٤)

ويتضح من خلال هذه الرواية مايلي:

- أن الامام الحسين كذب على الوليد بن عتبة وخشى أن يواجهه بالحقيقة . .

- أن الامام الحسين فر من المدينة ليلاً خوفاً من بطش الوليد . .

- أن ثورة الحسين كانت حركة عشوائية كان نتيجتها هلاكه . .

ويروى ابن حجر عن ابن عمر أنه قال عندما رأى الحسين مقبلاً: هذا أحب
أهل الأرض إلى أهل السماء اليوم وكانت إقامة الحسين بالمدينة إلى أن خرج مع أبيه
إلى الكوفة فشهد معه الجمل ثم صفين ثم قتل الخوارج وبقي معه إلى أن قتل ثم
مع أخيه إلى أن سلم الأمر إلى معاوية فتحول مع أخيه إلى المدينة واستمر بها إلى
أن مات معاوية فخرج إلى مكة ثم أتته كتب أهل العراق بأنهم بايعوه بعد موت
معاوية فأرسل إليهم ابن عمه مسلم بن عقيل بن أبي طالب فأخذ بيعتهم وأرسل
إليه فتوجه وكان من قصة قتله ما كان . . (٥٥)

وهذه الرواية إنما تعضد سابقتها إلا أنها تحاول إثبات أن الامام الحسين أسهم في
تسليم الأمر إلى معاوية مع الامام الحسن . وهذا الموقف من شأنه أن يثير الشكوك
حول حركته . فما دام قد شارك في تسليم الأمر إلى معاوية وتقاضى الأموال
مقابل ذلك فإن حركته ضد يزيد من الممكن أن تشوبها أغراض دنيوية .

ويروى أن الحسين لما بلغه خبر مقتل مسلم بن عقيل هم بالرجوع . فقال
البعض: والله لا نرجع حتى نصيب بثأرنا أو نقتل فساروا . وكان عبيدالله بن زياد
قد جهز الجيش للملاقاة فوافوه بكربلاء منزلها ومعه خمسة وأربعون نفساً من
الفرسان ونحو مائة رجل فلقى الحسين وأميرهم عمر بن سعد بن أبي وقاص وكان
عبيد الله ولاء يعمده عليها إذا رجع من حرب الحسين . فلما التقيا قال له الحسين:
اختر مني إحدى ثلاث: إما أن الحق بثغر من الثغور . وإما أن أرجع إلى المدينة .

(٥٤) انظر الاستيعاب باب الأفراد في الحاد . .

(٥٥) انظر الأصلية ج١/ حرف الحاد القسم الأول.

وإما أن اضع يدي في يد يزيد بن معاوية . فقبل بذلك عمر منه وكتب إلى عبيدالله فكتب إليه لا أقبل منه حتى يضع يده في يدي . فامتنع الحسين فقاتلوه فقتل معه أصحابه وفيهم سبعة عشر شاباً من أهل بيته ثم كان آخر ذلك أن قتل وأتى برأسه إلى عبيدالله بن زياد فأرسله ومن بقى من أهل بيته إلى يزيد ومنهم على بن الحسين وكان مريضاً ومنهم عمته زينب فلما قدموا على يزيد أدخلهم على عياله ثم جهزهم إلى المدينة . (٥٦)

وهذه الرواية تعد من أسوأ الروايات التي رويت حول الصراع بين الامام الحسين ويزيد فهي تضع الامام الحسين في موضع غاية في المهانة بينما تبيض وجه يزيد .

وأول ما تحاول إثباته هذه الرواية هو أن الامام الحسين أصيب بالإحباط فور علمه بسنبا مقتل مسلم بن عقيل وقرر العودة وفي هذا إشارة إلى أن خروجه لم يكن بهدف الثورة كما لم يكن يقوم على أساس خطة منظمة .

وما تحاول الرواية إثباته ثانياً هو أن اصحاب الحسين قد خالفوه وأصرروا على مواصلة المسير طلباً للثأر . أي أن موقفهم هذا كان مجرد رد فعل لمقتل مسلم ولم يكن نابعاً من إيمانهم بالإسلام النبوي الذي يقاتلون تحت لواءه وبالإمام الحسين قائدهم .

ولقد وجهت هذه الرواية طعنة شديدة للامام الحسين ولأبيه وأخيه وخط آل البيت والإسلام النبوي الذي يمثلهم حين طرحت على لسانه هذا الطرح الانهزامي الخانع الذي يعكس شخصية منهارة قلمت التنازلات فور حدوث المواجهة ومن قبل وقوع الصدام . ولذا وكان الامام الحسين لم يكن يحسب حدوث مواجهة ولم يكن يتوقع أي صدام مع بنى أمية .

فحين يطلب منحه الفرصة للذهاب للقتال في ثغر من الثغور فكأنه بهذا يطلب تجميده في جيوش بنى أمية ليقاتل تحت رايتهم . وما دام هو يحمل هذا التصور الذي لا يعكس أية صورة من صور العداء لبني أمية فلماذا خرج من الأساس . ؟

(٥٦) المرجع السابق . .

وحين يطلب الرجوع إلى المدينة كأنه بهذا يضحى بكل القيم والمبادئ التي آمن بها وتبعية الناس على أساسها من أجل النجاة بنفسه .

وحين يطلب أن يضع يده في يد يزيد فكأنه بهذا يضحى بالاسلام النبوي وجهاد أبيه وأخيه وينفى وجود أية بوادر عداء وصراع بين الحق الذي يمثلّه والباطل الذي يمثلّه يزيد وينى أمية . :

وكيف للامام الحسين يطلب وضع يده في يد يزيد ويقدم مثل هذه التنازلات ثم في النهاية يرفض أن يضع يده في يد عبيدالله بن زياد ويقاثل على ذلك . ؟

أن الذي يقدم مثل هذه التنازلات لاتعجزه مثل هذه الخطوه ولا تشكل له حرجاً . وهو قد قدم هذه التنازلات حتى يبقى شر القتال فكيف يوقع نفسه فيه بهذا السب . ؟ .

أن مثل هذه الروايات وغيرها إنما هي من صنع السياسة واخترعت خصيصاً لخدمة الخط الاموى ونصرتة وضرب خط آل البيت وتشويهه . .

تروى كتب التاريخ أن عبيدالله بن زياد صعد منبر المسجد الجامع في الكوفة وخطب في الناس بعد مجزرة كربلاء قائلاً: الحمد لله الذي أظهر الحق وأهله ونصر أمير المؤمنين يزيد وحزبه وقتل الكذاب ابن الكذاب الحسين بن علي وشيعته . (٥٧) ويحاول مؤرخو وفقهاء البلاط الاموى أن يدافعوا عن يزيد وتبرأته من تهمة سفك دم الحسين مستغفلين عقل الأمة بروايات واهية لا يسترشح لها عقل ولا تطمئن لها نفس . .

يروى أن يزيد حين رأى رؤوس الحسين ورفاقه بكى وقال: كنت أرضى من طاعتكم بدون قتل الحسين لعن الله ابن سمية أما والله لو أئى صاحبه لعفوت عنه . . (٥٨)

(٥٧) انظر الطبرى والكمال والبدلية والنهاية . .

(٥٨) انظر الطبرى ج٤/ ٣٥٢ . والكمال ج٢/ ٢٩٨ .

ورغم ذلك لم تثبت لنا الروايات التى جاءت عن طريق مؤرخى البلاط أن يزيد أنزل أية صورة من صور العقاب بابن سمية (ابن زياد) بل لم يعاتبه على هذا الفعل من الأصل . .

وهذا الأمر ان دل على شئ فإنما يدل على تواطئ يزيد وموافقة بل وتحريضه على قتل الحسين وأهل بيته . وهذا هو السلوك الذى يتلائم معه ومع شخصيته .

وهذا هو الموقف الذى يتبناه حكام بنى أمية فى مواجهة آل البيت . .

ولقد قالها عبد الملك بن مروان حين ارتقى منبر الرسول ﷺ فى المدينة عام ٥٧هـ: أنى لئن اداوى امراض هذه الأمة بغير السيف . والله لا يأمرنى أحد بعد مقامى هذا بتقوى الله إلا ضربت عنقه . (٥٩)

(٥٩) انظر الكامل ج٢ . والمراجع التاريخي الأخرى . .

ركائز الإسلام النبوية

- القرآن ..
- آل البيت ..

أوضح الرسول ﷺ مرتكزات الإسلام النبوى فى كثير من وصاياه وتوجيهاته للامة غير أن سيادة الاسلام القبلى بعد وفاته ثم الاسلام الاموى بعد ذلك قد أدبا الى التعمت على هذه المرتكزات وتضليل المسلمين عنها كوسيلة لضرب الاسلام النبوى ومحوه من واقعهم ..

فهذه الروايات التى جاءت على لسان الرسول ﷺ فى الامام على إنما تؤكد للامة ان الامام على هو مرتكز الاسلام من بعده ..

وهذه الروايات التى ذكرها الرسول ﷺ فى شيعه على من صحابته إنما تؤكد أن هؤلاء الصحابة هم ركيزة الامام وركيزة هذا الاسلام وأنصاره ..

كذلك الروايات الواردة فى القرآن الذى ورثه الرسول للامة إنما تؤكد أن هذا القرآن هو الركيزة الاساسية لهذا الاسلام ..

ولقد عمد أنصار الخط الاموى الى تشويه القرآن والامام على وآل البيت وشيعتهم من الصحابة والتابعين واختراع بدائل تحمل محلهم ..

فبدلاً من القرآن الذى ورثه الرسول ﷺ اعتمدوا مصحف عثمان ..

وبدلاً من الامام وآل البيت اعتمدوا عائشه ومعوية وابن عمر وأبو هريرة وابن العاص وغيرهم ..

وفى مواجهة الروايات الواردة فى الامام وآل البيت وشيعتهم اخترعوا روايات مناقضة لها تبارك خطهم وتضفى المناقب عليهم ..

إن الاسلام النبوى يرتكز على ركيزتين أساسيتين هما:

- القرآن ..

- آل البيت ..

- القرآن

لقد أوصى الرسول ﷺ الامة بالقرآن وحث عليه فى روايات ومواضع كثيرة كانت آخرها حجة الوداع حيث أوصى الامة بضرورة التمسك بالكتاب والعتره آل البيت ..

يروى البخارى عن طلحة قال سألت عبدالله بن أبى أوفى أوصى النبي ﷺ ؟ فقال: لا . فقال: كيف كتب على الناس الوصية . أمروا بها ولم يوص ؟ قال: أوصى بكتاب الله . (١)

ويروى: عن الرسول الله ﷺ قوله: خيركم من تعلم القرآن وعلمه . (٢)

ويروى: إن أفضلكم من تعلم القرآن وعلمه . (٣)

ويروى: تعاهدوا القرآن . فو الذى نفسى بيده لهو أشد تفصيلاً من الإبل فى عقلها . (٤)

ويروى: اقرءوا القرآن ما أثقلت عليه قلوبكم . (٥)

ويروى مسلم عن الرسول قوله فى خطبة الوداع: . . كتاب الله فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به فحث على كتاب الله ورغب فيه . (٦)

ومثل هذه الروايات إنما تشير الى أن القرآن كان موجوداً على عهد الرسول ﷺ وكان الصحابة يتناولونه من الرسول . وقد برز من بينهم من هو ماهر فيه ملتزم به يحفظه عن ظهر قلب . وعلى رأس هؤلاء كان الامام على وابن مسعود وابى ابن كعب ومعاذ بن جبل . .

روى البخارى عن الرسول ﷺ: خذوا القرآن من أربعة: من عبدالله بن مسعود وسالم ومعاذ وابى بن كعب . .

(١) انظر البخاري . كتاب فضائل القرآن . باب ١٨ .

(٢) المرجع السابق باب ٢١ . .

(٣) المرجع السابق . .

(٤) المرجع السابق باب ٢٣ . .

(٥) المرجع السابق باب ٢٧ . .

(٦) انظر مسلم . كتاب فضائل الصحابة . باب من فضائل على . .

ويبدو أن انصار الخط الأموي لم تعجبهم هذه الرواية على الرغم من عدم وجود على فيها لكون الاربعة من انصار الامام ومن المناهضين لهم فاختراعوا رواية أخرى تناقضها فيها ثلاثة آخرين ..

يروى البخاري عن أنس قال: مات الرسول ولم يجمع القرآن غير أربعة: ابو الدرداء ومعاذ بن جبل وزيد بن ثابت وابو زيد. (٨).

ويروى عن ابن مسعود قوله: والله الذي لا إله غيره ما انزلت سورة من كتاب الله إلا أنا أعلم أين نزلت ولا انزلت آية من كتاب الله إلا أنا أعلم فيمن أنزلت. (٩).

إلا أن أبا بكر حين قام بجمع القرآن لم يستعن إلا بزيد بن ثابت وحده. وعثمان حين ألزم الأمة بمصحف واحد اختار مصحف حفصة الذي كان قد جمعه ابو بكر ولم يختار مصحف الامام علي أو ابن مسعود أو ابي بن كعب أو ابن عباس ولم يستعن بأى من هؤلاء لا فى عهد ابي بكر ولا فى عهد عثمان حتى أنه كان هناك مصحف لدى عائشة أيضاً لم يستعن به. (١٠).

ان هذا القرآن الذى تركه الرسول ﷺ وتلقاه منه الامام علي وابن مسعود وابن عباس وابي وغيرهم هو ركيزة الاسلام النبوى التى حض عليها ووصى بها. وان ماورثه الامام عن النبي من تفسيرات حوله وورثها عنه شيعته هى الدافع الفعلى الذى دفع انصار الاسلام القبلى ومن بعدهم انصار الاسلام الاموى الى ضرب هذا القرآن واستبداله بقرآن آخر لا يحوى هذه التفسيرات وليس مرتباً على الترتيب النبوى. (١١).

(٧) نظر البخارى. كتاب فضائل القرآن. باب ٨ ..

(٨) المرجع السابق. واتى الراوى من انصار معاوية والخط الأموى ..

(٩) المرجع السابق. ويلاحظ ان هذه الرواية جاءت على لسان الامام على بنس النص. انظر طبقات ابن سعد ج٢/٣٣٨ ..

(١٠) انظر البخارى. وكتب تاريخ القرآن. وفصل القرآن فى: كتابنا المجددة ..

(١١) انظر المرجع السابق. والاتقان فى علوم القرآن للسيوطي ..

وقوله تعالى للرسول ﷺ: (إن علينا جمعه وقرآنه فإذا قرأناه فاتبع قرآنه ثم إن علينا بيانه)^(١٢) يحوى الدليل القاطع على أن القرآن كان مجموعاً فى عهد الرسول وإن الرسول تلقى بيانه من جبريل والسؤال الذى يطرح نفسه هنا: أين بيان القرآن. ولماذا لم يظهر فى عملية الجمع. ؟

إن الإجابة على هذا السؤال تكشف لنا حقيقة المؤامرة التى نسجت خيوطها بعد وفاة الرسول فالقرآن النبوى بيانه لا يتمشى مع الحظ القبلى والاموى من بعده. فمن ثم كانت الحاجة الى تجميد القرآن من هذا البيان حتى يمكن أن يتمشى مع الاتجاه السائد. .

-آل البيت

أوصى الرسول ﷺ بآل البيت فى روايات كثيرة وفى حجة الوداع حين قال: أذكركم الله فى أهل بيتى. أذكركم الله فى أهل بيتى. أذكركم الله فى أهل بيتى.^(١٣) وقال: انى تارك فيكم ثقلين كتاب الله وأهل بيتى.^(١٤)

ويروى مسلم أنه لما نزلت هذه الآية: ﴿فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم﴾ دعا رسول الله ﷺ علياً وفاطمة وحسناً وحسيناً فقال: اللهم هؤلاء أهلى.^(١٥)

ويروى: خرج النبي ﷺ غداة وعليه مرط مرحل من شعر أسود فجاء الحسن بن على فأدخله ثم جاء الحسين فأدخله ثم جاءت فاطمة فأدخلها ثم جاء على فأدخله. ثم قال إنما يريد الله أن يذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً.^(١٦)

(١٢) سورة النجم وانظر الحدة فصل القرآن. . .

(١٣) مسلم. كتاب فضائل الصحابة. باب من فضائل على. . .

(١٤) المرجع السابق. . .

(١٥) المرجع السابق. وهى تسمى آية المبالغة ، انظر كتب التفسير سورة آل عمران آية رقم ٦١ الترمذى ج٢ ومسنند احمد ج١ والحاكم ج٣ والبيهقى ج٧ وانظر المراجع السابقة. . .

(١٦) المرجع السابق. باب فضائل أهل بيت النبى. . .

إن ربط الرسول ﷺ القرآن بأهل البيت يعنى تلازمهما. كما يعنى أن فهم القرآن والالتزام به لن يتم إلا عن طريقهم. وفى هذا إشارة الى أن الرسول ورثهم بيان القرآن وتفسيره الذى أخذه عن جبريل.

من هنا كانت الحرب الضروس من قبل الامويين على آل البيت بداية بالامام على ونهاية بالامام الحسين تلك الحرب التى انتهت بقتل الأئمة الثلاثة وتصفية أنصارهم وشيعتهم..

ثم اكمل العباسيون الحرب من بعدهم فقتلوا بقية أئمة آل البيت ويطشوا ونكلوا بأنباعهم. (١٧).

هذه الحرب كانت فى حقيقتها بين إسلاميين متناقضين بقاء أى منهما لا بد وأن يكون على حساب الآخر. فمن ثم لا مجال للقاء بينهما. ومادامت السلطة والسيادة قد تملكها أعداء آل البيت فلا بد لهم أن يطشوا بهم لكونهم تمثلو الاسلام النبوى والناطقون بلسانه ذلك الاسلام الذى يشكل الخطر الاكبر على الاسلام الذى يرفعون رايته والذى يرتبط به وجودهم ومستقبلهم..

ولقد ارتبطت الجماهير المسلمة على الدوام بآل البيت على الرغم من إرهاب الحكام وتعتيمهم عليهم وذلك لمكانة آل البيت فى قلوب المسلمين تلك المكانة المستمدة من النصوص الشرعية التى وردت فيهم والتى لم يستطع الحكام بإعلامهم ويطشهم أن يطمسوها. (١٨).

(١٧) عاصر العباسيون كل من الامام جعفر الصادق والامام موسى الكاظم والامام على الرضا وحى الامام الحادى عشر ثم ظهر المهدي فى عصرهم واختفى.. وجميع هؤلاء الأئمة قد قتلوا على يد حكام بني العباس. ويذكر ان العباسيين استمروا دعوة آل البيت والاسلام النبوى فى ثورتهم ضد الامويين ولولا تسرهم بالاسلام النبوى وخط آل البيت ماتمكن لهم النجاح..

(١٨) انظر سيرة آل البيت فى الكتب التالية: حياة أئمة آل البيت وهى سلسلة فى الأئمة الاثنى عشر لهاشم معروف الحسنى ط بيروت. وقادتنا كيف نعرفهم للميلانى ط بيروت. وإيمان الشيعة لحسن الامين ط بيروت. وانظر خصائص الامام على للشائى ونور الابصار فى مناقب آل البيت المختار للشيبانجى ط بيروت والقاهرة. وانظر لنا حركة آل البيت ط بيروت. وهذه الكتب على كثرتها انما نذكر على مكانة آل البيت الخاصة والمتميزة التى وضعهم فيها الشرع..

واستمرار وجود خط آل البيت على مر الزمان على الرغم من كيد ومؤامرات وبعث الحكام إنما يدل على أن هذا الخط هو التعبير الحق عن الاسلام . كما أن استمرار ارتباط الجماهير المسلمة به هو البرهان الساطع على ذلك . فلو كان هذا الخط مجرد طرح عادي لكان قد قدر له أن يندثر كما اندثرت مذاهب و فرق وأصبحت في ذمة التاريخ . لكن بقاء هذا الخط هو تأكيد على أن الاسلام النبوي باق حتى تقوم الساعة ليكون حجة على المارقين والمخالفين .

وآل البيت هم الائمة الاثني عشر الذين بشر بهم الرسول ﷺ في أحاديثه المنتشرة في كتب القوم والتي اضطروا في مواجهتها إلى تأويلها وصرفها عن آل البيت خدمة للحكام .

يروى مسلم عن الرسول ﷺ قوله: ان هذا الامر - الدين - لا ينقضى حتى يمض فيهم اثنا عشر خليفة. (١٩)

ويروى أيضاً: لا يزال أمر الناس ماضياً ماويلهم اثنا عشر رجلاً. (٢٠).

ويروى: لا يزال الاسلام عزيزاً الى اثني عشر خليفة. (٢١).

يروى: لا يزال هذا الدين عزيزاً منيعاً الى اثني عشر خليفة. (٢٢).

وجميع هذه الروايات تنتهي بقول الراوى: ثم تكلم بشئ - أى الرسول - لم افهمه . أو تكلم بكلمة خفيت على . . . ثم يفسر الراوى هذا الكلام على لسان الرسول بقوله: كلهم من قريش (٢٣).

(١٩) انظر مسلم . كتاب الامارة . .

(٢٠) المرجع السابق . .

(٢١) المرجع السابق . .

(٢٢) المرجع السابق . .

(٢٣) المرجع السابق . . وانظر شرح مسلم للنووى وفتح البارى شرح البخارى ج-١٣/٢١١ وما بعدها . .

والسؤال الذى يطرح نفسه هنا هو: هل ما قاله الرسول خفية كلهم من قريش حقاً؟

وما هو مبرر إخفاء الرسول لهذه الكلمة..؟

وهل يجوز للرسول أن يخفى حكماً عن المسلمين..؟

اننا امام هذه الروايات بين أمرين:

اما أن يكون الرسول ﷺ قد قال شيئاً أخفاه الراوى وأبدله بكلمة كلهم من قريش.. واما أن يكون قد قال كلهم من قريش وفى هذه الحالة ليس هناك مبرر لاختفائها لكونها لا تصطدم بالخط السائد..

ولو كان الرسول قد قال: كلهم من آل البيت لكان من الممكن أن يكون مبرر الاخفاء مقبولاً لكون الامام على هو رأس آل البيت وامامهم والقوم يسعون الى عزلهم عن المسلمين. لكن إن يكون المقصود بالاخفاء قريش فهو الامر الغير مقبول عقلاً..

لقد أخضع هذا النص للسياسة كما أخضعت نصوص كثيرة على شاكلته وما يؤكد ذلك هو اضافة فقهاء القوم من شروح لهذا النص تهدف الى تطويعه للخط الاموى..

ويجمع فقهاء القوم على أن المقصود بالائمة الاثنى عشر الذين أشار إليهم الرسول ﷺ هم ابو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم على ثم معاوية ثم يزيد بن معاوية ثم عبد الملك بن مروان ثم اولادة الاربعة: الوليد وسليمان ويزيد وهشام ثم عمر بن العزيز. (٢٤).

ويرر الفقهاء هذا لتفسير بأن الامة اجتمعت على هؤلاء واختلفت فيما سواهم والمراد بالاجتماع انقيادهم لبيعتهم فمن بعدهم انتشرت الفتن وتغيرت الاحوال. (٢٥).

(٢٤) انظر شرح العقيدة الطحاوية وكتب العقائد. ونظر لنا عقائد السنة وعقائد الشيعة.. ونظر فصح البارى ج١٣/ باب الاستحلاف..

(٢٥) انظر المرجع السابق..

إلا أن الفقهاء فاتهم أن الامام على لم تجتمع عليه الأمة ومن ثم يجب حذفه من الاثنى عشر كما حذف سواء بحجة علم الاجتماع عليه. (٢٦).

ان القوم يستخبطون في مواجهة هذا النص تنخبطاً لاحدود له وهم عاجزون عجزاً واضحاً عن تحديد الأئمة الاثنى عشر الذين قصدهم الرسول وربط عزة الاسلام بهم. (٢٧).

يروى ابن حجر عن أحد الفقهاء قوله : لم ألق أحداً يقطع في هذا الحديث- أى رواية الاثنى عشر- بشئ معين. (٢٨).

وهذا التخبط بين الفقهاء في تحديد شخصية الأئمة الاثنى عشر إنما يعود الى حصر مصدر التلقى في محيط الاسلام الاموى. وبالطبع لن يجدوا بين نصوص هذا الاسلام ومفاهيمه ما يهديهم إلى حقيقة مراد الرسول ومعرفة الأئمة الاثنى عشر الذين قصدهم وأشار إليهم .

لو أطلع هؤلاء الفقهاء على خط أكل البيت وتعرفوا على الاسلام النبوى وكسروا حواجز السياسة لأمكن لهم تحديد هوية الأئمة الاثنى عشر .

إن ربط مستقبل الاسلام بالحكام لا يمكن أن يكون مقصد الرسول ﷺ فهو لاء الحكام لا تنبأ سيرتهم بتقوى أو ورع أو دين يمكن ان يربط مستقبل الاسلام بهم . وان ربط الفقهاء قضية الاثنى عشر بالحكام إنما يبرهن على خضوعهم للسياسة وتطويرهم النصوص لاهدافها .

والاسلام النبوى يحدد لنا الأئمة الاثنى عشر في الشخصيات التالية :

(٢٦) المرجع السابق . .

(٢٧) المرجع السابق . ولزيد من المعرفة حول تنخبط القوم في شرح حديث الاثنى عشر انظر مقدمة كتاب تاريخ الخلفاء للسيوطى . وكشف للشكل لابن الجوزى . .

(٢٨) انظر فتح البارى ج ١٣ / ٢١١ . ويقول ابن الجوزى : قد أطلت البحث في معنى هذا الحديث وتطلبت مظانه وسالت عنه فلم ألق على المقصود به . . انظر كشف للشكل . .

- الامام على بن ابي طالب..
- الامام الحسن بن على..
- الامام الحسين بن على..
- الامام على بن الحسين..
- الامام محمد بن على..
- الامام جعفر بن محمد..
- الامام موسى بن جعفر..
- الامام علي بن موسى..
- الامام محمد بن على..
- الامام على بن محمد..
- الامام الحسن بن على..
- الامام المهدي المنتظر ابن الحسن.(٢٩).

ويتبع سيرة هؤلاء الائمة يتبين لنا أنهم يمثلون الاسلام النبوي والناطقين بلسانه على مر الزمان وأن سيرتهم هي سيرة الانبياء والصالحين وخلقتهم هو خلق القرآن. إلا أن حكام الزمان تتبعوهم فقتلوهم ومحو سيرتهم وأسدلوا الستار عليهم وشاركهم الفقهاء هذه المؤامرة التي راح ضحيتها أجيال المسلمين الذين شبوا لايعرفون شيئاً عن هؤلاء الائمة الذين حجب عنهم الاضواء وشوهت سيرتهم في كتب القوم وتم ضرب الروايات التي رووها عن الرسول ومحوها من كتب الاحاديث وتضخيم شخصيات معينة من الصحابة والتابعين بهدف التغطية عليهم (٣٠).

(٢٩) انظر سيرة الائمة الاثنى عشر في كتاب ايمان الشيعة. وقادتنا كيف نعرفهم وكتب التاريخ الاخرى..

(٣٠) انظر المراجع السابقة. وانظر لنا كتاب الخدمة. وكتاب حركة آل البيت..

وكائز الاسلام الاموي

- مصحف عثمان..
- الصحابة..
- الروايات..

كانت صفيين هي المنعطف التاريخي الذي ابثق منه الاسلام الاموي وساد واقع المسلمين . وكان ضرب خط الاسلام النبوي الذي رفع لواءه الامام على وتقوقعه هو بداية غياب التصور الاسلامي الصحيح من هذا الواقع ..

ومنذ ذلك الحين بدأ معاوية وبنو أمية من بعده عملية تأسيس جديدة للإسلام معتمدين فيها على الخط القبلي ورموزه البارزة وعلى الرموز الأخرى التي تحالفت معهم ..

وأصبح هذا الاسلام هو الاسلام الشرعي الذي حاز على رضا الحكام على مر الزمان من بنو العباس وغيرهم فقد وجدوا فيه الحصانة والشرعية التي تؤهلهم لمواجهة الاسلام النبوي والخارجين عليهم .

أصبح الاسلام الاموي مباحاً وخط الامام على محظوراً ومجرماً يبطش باتباعه وينكل بهم ..

وأصبح الاسلام النبوي إسلام باطل يقود إلى النار ..

وأصبح الاسلام الاموي حق يقود إلى الجنة ..

ولقد عاش الاسلام الاموي في كنف الحكومات ورعايتها وحمايتها فتحققت له السيادة والبقاء ..

وضرب الاسلام النبوي واغتيل أئمنه فاضطر إلى الاختفاء .

والسؤال الذي يطرح نفسه هنا: ماهي ركائز الاسلام الاموي .. ؟

والاجابة هي أن هذا الاسلام قد قام على ثلاثة ركائز أساسية:

الركيزة الاولى: مصحف عثمان

أحدث عثمان فتنة كبيرة بإحراقه المصاحف والزامه الأمة بمصحف محدد بهدف خدمة الخط السائد وضرب خط ال البيت والتعظيم على الاسلام النبوي .^(١)

(١) انظر لنا الخدمة فصل القرآن . ولولا اسرق عثمان للمصاحف ماقلت دولة بنو أمية ..

ولقد مهد عثمان بعمله هذا لبروز الاسلام الاموى ودعم أطروحتة إذ أن المصاحف الأخرى كانت بين يدي صحابة من شيعة على المرتزمين بالاسلام النبوى .

كان هناك مصحف ابن مسعود . .

ومصحف ابى بن كعب . .

ومصحف ابن عباس . .

ثم مصحف الامام على . .

وهؤلاء الاربعة تلقوا القرآن من الرسول ﷺ مباشرة فمن ثم هم قاوموا عثمان ورقضوا قراره هذا مما اضطره إلى البطش بالرافضين . .

ووجه الخلاف بين مصحف عثمان وبين مصحف الامام على ومصاحف الصحابة ينحصر فى أمرين:

- أنه مرتب ترتيباً خاصاً . .

- أنه مجرد من الحواشى والتفسيرات التى كانت بالمصاحف الأخرى . .

وبالنسبة لأمر الترتيب فقد اعتمد فيه عثمان على عدد من الصحابة الذين ليس لهم سابقة فى كتابة القرآن أو حفظه . (٢)

ومن وجهة أخرى هو اعتمد مصحف حفصة من دون بقية المصاحف التى كانت موجودة . ومصحف حفصة هو المصحف الذى جمعه ابو بكر وعمر: فكانه بهذا لا يريد للمسلمين أن يخرجوا عن حدود القرآن الذى جمعه ابو بكر ولا يريد أن يلتزم المسلمون بمصحف الامام على أو ابن مسعود أو ابنى أو ابن عباس لأن هؤلاء من شيعة على ومصاحفهم لا تخدم الخط القبلى وخط بن امية الذى يقوم بالتمهيد له . (٣)

(٢) نظر كتب تاريخ القرآن . والبخارى كتاب فضل القرآن وفتح البارى ج ١٣ . وكلينا الخلدية .

(٣) انظر للمراجع السابقة . .

ان عثمان بالزامة الامة بمصحف حفصه إنما يريد أن يلزمها بالخط القبلي وأن يقضى على أية بادرة تنحرف بالامة عن هذا الخط . .

ومادامت المصاحف كانت موجودة بين الصحابة فلم يكن هناك من دافع قوى يدفع بعثمان إلى فعله هذا سوى ضرب الاسلام النبوى ومحاصرة الامام على الذى بدأ نجمه فى البروز نتيجة لكثرة المظالم والانحرافات فى عهده . .

وإذا كانت مسألة القراءات هى الدافع لحمل عثمان هذا كما يصور المؤرخون وفقهاء القوم فقد كان بمن الممكن لعثمان أن يلزم الامة بقراءة واحدة دون أن يحرق المصاحف .^(٤)

لو كانت المسألة مسألة قراءات ما تصلى له الصحابة ولا اصطلم به ابن مسعود . . ومن المعروف تاريخياً أن مصحف الامام على كان مرتباً ترتيباً زمنياً ولاشك أن مثل هذا الترتيب من شأنه أن يسهم فى فهم مدلولات النص القرآنى .^(٥) وعندما تكون هناك آيات مدنية فى سورة مكية وآيات مكية فى سورة مدنية فإن هذا سوف يخلخل مضمون السورة .

والهدف من الترتيب العثمانى هو التموه على نصوص القرآن الخاصة بآل البيت والتي ترمى الى معان محددة لاتتخلط الخط السائد بوضعها فى وسط آيات تموه على معناها الحقيقى وتذهب بها مذهباً آخر . .

ومن أمثلة ذلك وضع قوله تعالى فى سورة الاحزاب: (إنما يريد الله ليذهب

(٤) انظر المراجع السابقة وملاحظات كتب التفسير وليس المقصود بالقراءات هنا الاحرف السبعة وإنما قراءة الآيات بتفسيراتها التي اخذت عن الرسول ، مثل قراءة ابن عباس لقوله تعالى ﴿لما استمتعتم به منهن - إلى أجل مسمى - فأتوهن أجورهن﴾ سورة النساء . . وفقهاء القوم يهاجمون هذه القراءة ويعتبرونها شاذة سيرة مع الخط القبلي . . .

(٥) اصطلم ابن مسعود وهو من حملة القرآن بعثمان ورفض الاعتراف بمصحفه حتى مات . وهذا الموقف يشير إلى أن المسألة لم تكن مسألة قراءات . وإذا كان هذا موقف ابن مسعود وهو تلميذ الإمام على فكيف يكون موقف الإمام؟ إن كتب التاريخ قد عثت على هذا الموقف . وللمزيد من التفاصيل حول هذا الامر انظر المراجع السابقة . .

عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا) في وسط آيات خاصة ببناء النبي حتى يتوطن في ذهن المسلم أن نساء النبي ﷺ من أهل البيت وبالتالي يضيع المفهوم الحقيقي لأهل البيت والخاص بالامام على وفاطمة وزهرا ويتشتت بين نساء النبي وذرية على . (٦) .

وبالنسبة للأمر الثاني فإن تجريد المصحف من المعانى والتفسيرات التى تلقاها الصحابة عن الرسول ﷺ يعنى حرمان المسلمين من الوسيلة الشرعية لفهم القرآن التى تحسم الخلاف الذى من الممكن أن يقع حول تفسيره . وقد وقع هذا الخلاف . .

ويعنى من جهة أخرى الحيلولة دون فهم القرآن على نهج النبي ﷺ ودفع المسلمين الى تلقى هذا الفهم من جهة محددة هى الجهة التى سوف يفرضها الحكم . .

ومن أمثلة ذلك ماكان فى مصحف ابن عباس فقد كان يقرأ قوله تعالى فى سورة النساء: (فما استمتعتم به منهن فاتوهن أجورهن) كان يقرأها: فما استمتعتم به منهن - الى أجل مسمى - فاتوهن أجورهن . (٧) .

ولاشك أن مصحف كهذا سوف يخدم خط بنى أمية ويسهم فى دعم نموذج الاسلام الذى فرضوه على الأمة . فهو مصحف قابل للتأويل ويمكن استثمار نصوصه بهذا الشكل لصالحهم . .

الركيزة الثانية: الصحابة

ولقد كانت العناصر التى تحالفت مع معاوية والتى امكن استقطابها من قبله بمثابة صمام أمن للخط الاموى وركيزة أساسية فى بناءه . .

(٦) انظر المراجع السابقة . وقد كان مصحف الإمام يبدأ بسورة الملق . . وانتظر تفسير سورة الاحزاب فى كتب التفسير . وقد ذم القرآن نساء النبي فى سورة التحريم . انظر كتب التفسير . وهذا الذم فيه دلالة على انهن لسن المقصودات بالتطهير فى الآية . .

(٧) انظر مسلم كتاب فضائل الصحابة باب فضل آل البيت . وانتظر لنا عقائد السنة وعقائد الشيعة .

ومن أبرز العناصر التي تحالفت مع معاوية وبنى أمية من بعده ودعمت الاسلام الاموى فى مواجهة الاسلام النبوى: عمرو بن العاص وعائشة والمنيرة بن شعبة وابو هريرة وابن عمر وسمرة بن جندب وانس بن مالك وزيد بن أرقم والأشعث بن قيس وجسرير بن عبدالله. وجميع هؤلاء من الصحابة الذين احتكوا برسول الله ﷺ واستثمرهم معاوية . .

والمتابع لسيرة هؤلاء فى كتب الرجال وكتب التاريخ يتبين له ان التزامهم بنهج الرسول كان ضعيفاً ومشوهاً وقد وردت على لسان الرسول احاديث كثيرة بذهمهم وكذلك على لسان الامام على ولا ترى فى كتب السنن أية فضائل لهؤلاء من الممكن أن ترفع مكانتهم وتخرجهم من دائرة الشك^(٨).

ويروى ان علياً كان يقنت فى صلاة الفجر وفى صلاة المغرب ويلعن معاوية وعمراً والمنيرة والوليد بن عقبة وأبا الأعور والضحاك بن قيس وبسر بن أرطاة وحبيب بن مسلمة وأبا موسى الأشعري ومروان بن الحكم وكان هؤلاء يفتنون عليه ويلعنونه^(٩).

ويقول الامام على فى ابن العاص: انه ليقول فيكذب ويعد فيخلف. ويسأل فيحلف ويسأل فيبخل ويخون العهد ويقطع الال- الرحم- انه لم يبايع معاوية حتى شرط ان يؤتية أنية ويرضخ له على ترك الدين رضىخة- ولاية مصر^(١٠).

وقال فى مروان بن الحكم حين أسره يوم الجمل: . . لاحاجة لى فى بيعته إنها كف يهودية. لو بايعنى بكفه لخلر بسبته. أما إن له إمرة كلعقة الكلب أنهه وهو ابو الاكيش الاربعة وستلقى الامة منه ومن ولده يوماً احمر: الوليد . سليمان. يزيد. هشام^(١١).

(٨) انظر كتب تاريخ القرآن . .

(٩) انظر كتب التراجم. وانظر شرح نهج البلاغة لابن ابى الحديد

(١٠) شرح نهج البلاغة

(١١) نهج البلاغة حـ / خطبة رقم ٨٢ . .

الركيزة الثالثة: الروايات

ولم يكن وقوف هؤلاء الصحابة مع معاوية ومناصرتهم للخط الأموي يقف عند حد القتال معه ونصرته بالسيف والبيان. بل تجاوز هذا الحد إلى اختراع الروايات المنسوبة للرسول ﷺ والتي تدعم معاوية وتشكك في الامام على وتضفي المشروعية على الاسلام الأموي.

وهذه الروايات انما تنقسم إلى قسمين:

الاول: روايات خاصة بضرب الاسلام النبوي والتشكيك في الامام على..

الثاني: روايات خاصة بالمسلمين واخضاعهم للاسلام الأموي..

ومنذ ذلك الحين انقسمت الروايات الواردة في كتب الاحاديث إلى قسمين:

* قسم من رواية انصار معاوية والاسلام الأموي..

* وقسم من رواية انصار الامام على والاسلام النبوي..

ولقد دعمت السياسية رواة القسم الاول وسلطت الاضواء على احاديثهم المنسوبة للرسول والكتب التي تحويها في الوقت الذي قامت بالتعتيم على رواة القسم الثاني والتشكيك في رواياتهم والكتب التي تحويها..

ومن هنا قدم البخاري على غيره من الكتب لكونه يحوى روايات انصار الاسلام الأموي ولا يحوى شيئاً من الروايات التي تدعم الاسلام النبوي..

والروايات الخاصة بضرب الاسلام النبوي اكثر من أن تحصى وهى روايات تقود إلى التشكيك في الامام على ويبدو ان القوم لم يكتفوا بهذا فاخترعوا روايات خاصة بالامام لتهمز مكانته وقدره في نفوس المسلمين..

ومن هذه الروايات القول المنسوب لرسول ﷺ : الناس تبع لقريش. ولا يزال هذا الأمر -الحكم- في قريش ما بقى منهم اثنان. (١٢).

(١٢) انظر البخاري ومسلم وكتب السنن .

والقول الآخر: تركت فيكم ما ان تمسكنم به لن تضلوا بعدى أبداً: كتاب الله وسنتي (١٣).

وحديث شهادة الرسول ﷺ لأبي بكر وعمر وعثمان بدخول الجنة. (١٤).

وحديث: عليكم بستی وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى عضوا عليها بالنواجذ. (١٥).

وحديث اثبت أحد فإن عليك نبى وصديق وشهيدان أى ابو بكر وعمر وعثمان. (١٦).

وحديث خصومه على وعم النبى العباس بسبب المال وسب بعضهم البعض. (١٧).

وحديث خطبة الامام على ابنة ابى جهل على فاطمة الزهراء وغضب الرسول للملك. (١٨).

وحديث افضل الرجال ابو بكر ثم عمر. ثم عثمان. (١٩).

ومثل هذه الروايات انما تهدف الى دعم الاسلام القبلى ورموزه التى تشكل من جانب آخر دعماً للاسلام الاموى الذى ارتكز عليه ونبع منه. وهى من جهة أخرى تشكل طعنًا فى الاسلام النبوى الذى رفع رايته الامام وتشكل أيضاً طعنًا شخصياً له بتشويه صورته وتقديم الآخرين عليه..

(١٣) مسلم كتاب الإمارة ونظر موطأ مالك والمحاكم ..

(١٤) رواء مالك في الموطأ والمحاكم في مستدرکه ..

(١٥) البخاري ومسلم كتاب فضائل الصحابة .. باب فضل ابى بكر وعمر وعثمان ..

(١٦) نظر مستدرک الماحكم ..

(١٧) البخاري ومسلم كتاب فضائل الصحابة ..

(١٨) نظر البخاري .. كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة باب/ ٥٠٥ ..

(١٩) البخاري .. كتاب النکاح ..

أما الروايات الخاصة بالمسلمين والتي تهدف إلى إخضاعهم لخط بنى أمية فهي أكثر من أن تحصى:

يروى ان الرسول ﷺ قال: من يطع الأمير فقد أطاعنى ومن يعص الأمير فقد عصانى. (٢٠).

ويروى: السمع والطاعة فى عسرك ويسرك ومنشطك ومكرهك وأثرة عليك. (٢١).

ويروى: على المرء المسلم السمع والطاعة فيما أحب وكره. (٢٢).

ويروى: اسمعوا واطيعوا فإنما عليهم ما حملوا وعليكم ما حملتم. (٢٣).

يروى: تسمع وتطيع للأمير وأن جلد ظهرك وأخذ مالك فاسمع وأطع. (٢٤).

ويروى على لسان معاوية أنه سمع الرسول ﷺ يقول: لاتزال طائفة من امتى قائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم أو خالفهم حتى يأتى أمر الله وهم ظاهرون على الناس. (٢٥).

ويروى: من خرج من الطاعة وفارق الجماعة ثم مات ميتة جاهلية. (٢٦).

ويروى: من رأى من أميره شيئاً يكرهه فليصبر فإنه من فارق الجماعة شبراً فمات فميتته جاهلية. (٢٧).

(٢٠) البخاري. كتاب فضائل الصحابة. روى البخاري على لسان علي أنه أقر بتقديم أبي بكر وعمر وعثمان عليه. انظر باب فضل أبي بكر..

(٢١) مسلم كتاب الإمامة وانظر البخاري..

(٢٢) المرجع السابق

(٢٣) مسلم كتاب الإمامة..

(٢٤) المرجع السابق..

(٢٥) المرجع السابق..

(٢٦) المرجع السابق. وقد روى هذا الحديث عدة رجال من أنصار معاوية مثل جابر بن سمرة. وابن عمر. والمغيرة بن شعبة. ومروان الثقفي انظر باب لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على الحق.

(٢٧) المرجع السابق..

ويروي: من أراد ان يفرق أمر هذه الأمة وهي جميع فاضربوه بالسيف كأنثاً من كان .. (٢٨).

ويروي: من اتاكمم وأمركم جميع على رجل واحد يريد أن يشق عصاكم أو يفرق جماعتكم فاقتلوه .. (٢٩).

وهناك روايات توجب عدم قتال الحكام والخروج عليهم ما أقاموا الصلاة .. (٣٠).

ومن الواضح أن هذه الروايات من اختراع السياسة وليس من المعقول أن يحض الرسول على دعم المنكر والظلم وطاعة الحكام الفجرة الذين يسلبون الناس أموالهم ويعذبونهم. وهل جاء الإسلام ليقر الظلم والفساد .. ؟

وإذا كان الحاكم يسلب الأموال ويجلد الظهور فهو بهذا يكون طاغية أو قاطع طريق وهل مهمة الحكام إلا حفظ الأمن والحقوق والعدل بين الناس ودفع المظالم عنهم .. ؟

ان مثل هذه الروايات إنما تعكس الوجه الحقيقي للإسلام الأموي الذي صاد الأمة حتى يومنا هذا. فهو إسلام استلامي مداهن للحكام يبرر الظلم والفساد ..

وهو إسلام ينصر الحكام على الشعوب وينصر الأغنياء على الفقراء ..

وهو إسلام يضحخ الفروع على حساب الأصول ..

وهو إسلام يزرع بذور الشقاق والانقسام في الأمة ..

وهو إسلام يهين الرسول وآل البيت .. (٣١).

(٢٨) المرجع السابق ..

(٢٩) المرجع السابق ..

(٣٠) المرجع السابق. وما أسهل إقامة الصلاة على الحكام ما دامت سوف تكسبهم طاعة الجماهير وتقيادها لسياساتهم ..

(٣١) انظر لنا كتاب الخدعة. فصل الرسول والنساء. وانظر عقائد الشيعة وعقائد السنة باب الزجالات ..

هذه هي صورة الاسلام الاموي وأهم معالمه وهي على ما يبدو تتناقض تماماً مع صورة الاسلام النبوي الذي رفع رايته الامام علي الذي يرتبط بالجمامير ويتصدى للحكام وينصر الفقراء والمحرومين ويوحد صفوف الأمة ويركز على الجوهر والاصول ويكرم الرسول ويضعه في مكانته الشرعية كما يضع آل البيت في مكانتهم.

إنعكسات الإسلام الأموي

- الدولة الإسلامية ..
- الفكر الإسلامي ..
- التيارات الإسلامية ..

أربعة خطوط برزت بعد وفاة الرسول (ﷺ)

خط آل البيت بقيادة الإمام على وهو يمثل الإسلام النبوي..

وخط ابو بكر وعمر وهو يمثل الإسلام القبلي..

وخط عثمان ومعاوية وهو يمثل الإسلام الأموي..

وخط الخوارج وهو يمثل الإسلام القشري..

وقد انتهى الإسلام القبلي بمصرع عمر وقيت في الساحة الخطوط الثلاثة الأخرى..

بقى خط آل البيت في أبناء الإمام على من بعده ثم في شيعتهم من بعدهم..

وبقى الإسلام الأموي في كنف الحكومات حتى يومنا هذا..

وبقى الإسلام القشري منبذاً ومحاصراً حتى تبنته الحركة الوهابية وقامت بنشره الدولة السعودية بين صفوف المسلمين والتيارات الإسلامية المختلفة في كل مكان..

ولقد تغلغل الإسلام الأموي في الفكر الإسلامي على مر الزمان حتى صبغه بصبغته ثم جاء الإسلام القشري ليلقى بظلاله على هذا الفكر مع الحقبة النفطية المعاصرة بينما قدر للإسلام النبوي أن يظل محصوراً في فئة قليلة مستضعفة هي فئة الشيعة. ويظل بعيداً عن الأضواء محارباً من الحكومات حتى قويض الله له دولا رفعت رايته وقوت شوكته في عدة بقاع ولفترة من الزمن.

ومن أشهر هذه الدول الدولة الفاطمية في مصر. والدولة الصفوية في إيران.

إلا أن البروز المعاصر للإسلام النبوي على يد الثورة الإسلامية في إيران يعد أكثر الصور فاعلية وتأثيراً في التاريخ الإسلامي إذ بعثت الروح في هذا الإسلام بعد أن طمرته السياسة قروناً طويلة..

من هنا فنحن اليوم نعاصر ثلاث صور للإسلام:

الأول: الإسلام الحكومي الذي تفرغ من الإسلام الأموي..

الثاني: الإسلام السعودي الذى تفرخ من إسلام الخوارج..

الثالث: الإسلام الشيعى الذى يعبر عن الإسلام النبوي..

وسوف نعرض فى هذا الباب انعكاسات هذه الصور الثلاث على القضايا التالية:

- الدولة الإسلامية..

- الفكر الإسلامى..

- التيارات الإسلامية..

الدولة الإسلامية

أقام الأمويون نظاماً ملكياً هو الأول من نوعه فى الإسلام وسارت الحكومات التى جاءت من بعدهم على هذا النهج. وسائر الفكر الإسلامى هذا الوضع وبنى نظرية الدولة الإسلامية على أساسه..

ولقد كانت أهم ملامح نظام الحكم الإسلامى على مر التاريخ تنحصر فيما يلي:

• الاستبداد..

• البلذخ..

• الملكية..

• افتقار حرية الرأي واحترام الانسان..

ولم يحدث فى تاريخ الفكر الإسلامى أن اصطدم الفقهاء بهذه القواعد بل عايشوها وتفاعلوا معها تماماً كما يتعايش فقهاء اليوم مع الحكومات المعاصرة. فقد كان الحاكم هو الذى يعين القضاة ويتدخل فى الأحكام وهو الذى يعين الخليفة من بعده وهو صاحب رأى الأوحى فى البلاد ويعيش حياة مرفهة على حساب المسلمين الكادحين المطحونين..

وما يأسف له المرء أن هذه الصورة المنحرفة للحكم الإسلامى باركها الفقهاء

ودعموها ونسجوا من حولها الروايات والفتاوى التى تبرر هذه الصورة وتدفع بالمسلمين إلى التعاطف معها . (١)

فهم قد دافعوا عن انحرافات عثمان وبرورها . .

ودافعوا عن بنى أمية وبنى العباسي . .

ثم عن الأيوبيين والمماليك والعثمانيين . .

ثم ها هم يكون اليوم على دولة الخلافة العثمانية ويحلمون بعودة حكم الخلفاء . ناسين أو متناسين الجرائم والانتهاكات والدماء التى أراقها الخلفاء طوال فترات التاريخ الإسلامى من أجل تثبيت عروشهم . .

ان هؤلاء الفقهاء لا تعنيهم ممارسات الحكام ومواقفهم لكونها لا تمس الدين ولا تصطدم بهم فما دامت لا تمس الدين ولا تصطدم بهم فهى إذن فى صالح المسلمين . .

وكيف للحكام أن يمسوا الدين وهو ركيزتهم الأساسية ووسيلة تأمين وجودهم ومستقبلهم؟

وكيف لهم أن يصطدموا بالفقهاء وهم حلفائهم وآداتهم فى تطويع المسلمين وتحذيرهم . . ؟

(١) نكتظ كتب السنن بالكثير من الروايات التى تدعم الحكام وتباركهم وتفرض على المسلمين طاعتهم والإستسلام لهم . ومن هذه الروايات المنسوبة للرسول (ﷺ) : اسمعوا وأطيعوا - للحكام - فإنما عليهم ما حملوا وعليكم ما حملتم . . تسمع وتطيع للأمير وإن ضرب ظهرك وأخذ مالك فاسمع وأطع . . من رأى من أميره شيتاً يكرهه فليصبر فإنه من فارق الجماعة شيتاً فمات فميتة جاهلية . . من خلع يداً من طاعة لئى الله يوم القيام لا حجة له ومن مات وليس فى عنقه بيعة - للحكام - مات ميتة جاهلية . . من أتاكم وأمركم جميع على رجل واحد يريد أن يشق عصاكم أو يفرق جماعتكم فاقتلوه . . فمن أراد أن يفرق أمر هذه الأمة وهى جميع فاضربوه بالسيف كأنكأتاً من كان . . انظر مسلم كتاب الإمامة والبخارى وكتب السنن الأخرى . .

ومثل هذه الروايات هى التى بنى على أساسها الفقهاء موقفهم وتصورهم حول الحكم والدولة وجعلوه من المقاميم والمقائد الثابتة التى لا يجوز للمسلم أن يتجاوزها . انظر كتب المقائد وانظر لنا فساد مقائد أهل السنة . .

ومثل هذا الموقف إنما هو نابع من التصور الأحادي الذي يجعلهم يتصورون كل ما يخرج عن دائرتهم ودائرة إسلامهم هو الباطل والضلال المبين. فمن ثم يحق للمحاكم أن يقتل وأن ينبأ وأن ينتهك الحرمات ما دام كل ذلك يجري في دائرة المخالفين.

وإن أهم انعكاسات الخط الأموي على فكرة الدولة وشكلها ومقوماتها إنما يتمثل في اعتماد الفقهاء لثلاثة صور لقيام الحكم في الإسلام هي مستنبطة من واقع حكم الخلفاء الثلاثة أبو بكر وعمر وعثمان..

الصورة الأولى: الشورى من خلال أهل الحل والعقد وهي مستنبطة من السقيفة ومن فعل أبي بكر وفعل عمر حين أوصى بالسة..

الصورة الثانية: الوصية وهي مشتقة من فعل أبي بكر حين أوصى لعمر وقد مهدت هذه الفكرة لقيام الملكية فيما بعد..

الصورة الثالثة: ولاية العهد وهي مستنبطة من سلوك معاوية وحكام بني أمية وبني العباس وقد أضفت هذه الصورة المشروعية على نظم الحكم الملكية التي قامت في بلاد المسلمين طوال فترات التاريخ..

يقول القاضي أبو يعلى عن كيفية اختيار الحاكم: وهي فرض على الكفاية مخاطب بها طائفتان من الناس إحداهما: أهل الاجتهاد حتى يختاروا.

والثانية: من يوجد فيه شرائط الإمامة حتى يتصب أحدهم الإمامة.

أما أهل الاختيار فيعتبر فيهم ثلاثة شروط أحدها:

العدالة. والثاني: العلم الذي يتوصل به إلى معرفة من يستحق الإمامة.

والثالث أن يكون من أهل الرأي والتدبير المؤدبين إلى اختيار من هو للإمامة أصح..

وأما أهل الإمامة فيعتبر فيهم أربع شروط. أحدها: أن يكون قرشياً من الصميم وقد روى أحمد: لا يكون من غير قرش خليفة.

الثاني: أن يكون على صفة من يصلح أن يكون قاضياً: من الحرية والبلوغ والعقل والعلم والعدالة.

الثالث: أن يكون قيساً بأمر الحرب والسياسة وإقامة الحدود لا تلحقه رافة في ذلك والذب عن الأمة.

الرابع: أن يكون من أفضلهم في العلم والدين. وقد روى عن أحمد ألقاظ تقتضى إسقاط اعتبار العدالة والعلم والفضل. فقال: ومن غلبهم بالسيف - أى المسلمين وحاكمهم - حتى صار خليفة وسمى أمير المؤمنين لا يحل لأحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يبيت ولا يراه إماماً عليه برأ كان أو فاجراً فهو أمير المؤمنين. وروى عنه: فإن كان أميراً يعرف بشرب المسكر والغلول - أى سرقة الغنائم - يغزو معه وإنما ذاك له في نفسه. (٢)

ويقول ابن تيمية عن أهل السنة والجماعة: يرون إقام الحج والجهاد والجمع والأعياد مع الأمراء أبراراً كانوا أو فجاراً. (٣)

ويقول البيهقوري: ونصب إمام عادل واجب على الأمة عند عدم النص من الله أو رسوله على معين وعدم الاستخلاف من الإمام السابق بخلافه. ولا يتحقق إلا بشروط خمسة: الإسلام والبلوغ والعقل والحرية وعدم الفسق. ثم إن هذه الشروط إنما هي في الابتداء وحالة الاختيار وأما في الدوام فلا يشترط. ولو تغلب عليها - الإمامة - شخص قهراً انعقدت له وإن لم يكن أهلاً. (٤)

ومن الواضح أن هذه الرؤى التي يجمع عليها فقهاء القوم إنما هي مشتقة من الواقع القبلى والواقع الأموي. وقد بنيت على أساس سلوك الخلفاء الثلاثة وسلوك معاوية ومن بعده من الخلفاء الذين اغتصبوا الحكم بالقوة وفرضوا أنفسهم على الأمة وإن لم تتوافر فيهم الشروط المطلوبة في الحاكم حتى ولو كانوا صبياناً أو عبيداً.

ولقد دفعت الأمة الثمن غالياً ولا زالت تدفع بسبب هذا الطرح السياسى الذى

(٢) انظر الأحكام السلطانية لأبى يعلى ط القاهرة.. والأحكام السلطانية للمردى أيضاً..

(٣) انظر المتبلة الواسطة لأبن تيمية ط القاهرة أو السعودية..

(٤) انظر شرح البيهقوري على متن الجوهرة المسمى تحفة المرشد على جوهرة التوحيد ط القاهرة. وهو كتاب مقرر على طلبية المعاهد الأزهرية فى مصر..

لا صلة له بالدين وإنما هو من نتاج واقع باركه فقهاء يسيرون فى ركاب الحاكم واضفوا عليه المشروعية بروايات واجتهادات ألزمت بها الأمة بتوجيه الحاكم .

يقول مالك للمنصور العباسي: لو لم تكن أهلاً لما ولاك الله تعالى . (٥)

ومثل هذا القول إنما يعكس فقه المتغلب الذى تبناه القوم فى مواجهة حالات اغتصاب الحكم من قبل من هو على شاكلة المنصور .

ويقول ابو يوسف: إن أمير المؤمنين - هارون - سألنى أن أضع له كتاباً جامعاً يعمل به فى جباية الأموال والعشور والصدقات والجوائى - الجماعات الجائلة غير المستقرة فى مكان محدد - وغير ذلك مما يجب عليه النظر فيه والعمل به . (٦)

وقد حدد ابو يوسف واجبات الحاكم فيما يلي:

- إقامة حدود الله .

- رد الحقوق لأصحابها .

- إحياء سنة الحاكم الصالحين .

- منع الظلم والمساواة بين الناس فى تطبيق أحكام الشرع .

- أمر الناس بما أمر الله ونهيهما عما نهى عنه .

- لا يؤخذ من الرعية إلا بالحق ولا ينق إلا بالحق . (٧)

أما واجبات المسلمين تجاه الحاكم فقد حددتها بما يلي:

- ألا يعصوه أو يقاتلوه .

- ألا يسبوه أو يغشوه .

(٥) انظر مناقب ابو حنيفة للكردى . وقد قام مالك بتأليف كتاب الموطن بتكليف من المنصور . انظر مقدمة الموطن ط القاهرة .

(٦) انظر مقدمة كتاب الخراج لابي يوسف .

(٧) انظر المرجع السابق .

- أن يصبروا عليه ويخلصوا النصع له ..

- أن ينهوه عن المنكر ويعاونوه على الخير . (٨)

ان الشروط التي اشترطها الفقهاء فى الحكم لم تتوافر فى حاكم ممن ولى أمر المسلمين منذ وفاة الرسول (ﷺ) وحتى اليوم . كما أن الواجبات التي من المفروض أن يؤديها تجاه الأمة لم يلتزموا بشيء منها وضربوا بها عرض الحائط ولم يعترض الفقهاء على هذا الوضع بل عايشوه وطالبوا الأمة بالصبر عليه . (٩)

ان الفقهاء قد حددوا شكل الدولة الإسلامية ومقوماتها وصفات الحاكم من خلال سلوك ومواقف الخلفاء الثلاثة وبنى أمية وبنى العباس متجنين الإمام على ومواقفه ونموذج دولته ليكون طرحه ونموذجه يتناقض مع الطرح والنموذج السائد الذى يسبغون فى ركابه ..

لقد كانت تجربة الإمام على فى الحكم هى التجربة التى تعكس صورة الدولة الإسلامية الحقبة والتى قام الخط الاموى بالتمتع عليها وتشويهها حتى لا تكشف حقيقة الحكم الاموى وتناقضه مع الإسلام ..

والسؤال الذى يطرح نفسه هنا ما هى ملامح دولة الإمام علي . ؟

إن الإمام على كان راهباً فى الحكم كما كان راهباً فى الدنيا . وما كان يهدف إليه هو أن تستقيم الأمة على نهج الإسلام النبوى وتسترشد بعلمه الذى ورثه عن الرسول (ﷺ) .

من هنا فحين طالبه الناس بالبيعة بعد مصرع عثمان قال : دعونى والتمسوا غيري .. واعلموا أنى إن أجبتكم ركبت بكم ما أعلم ولم أصغ إلى قول القائل وعتب العائب .. وانا لكم وزير خير لكم منى أميراً . (١٠)

(٨) المرجع السابق ..

(٩) انظر شرح مسلم للنزوى كتاب الإمارة . وشرح البخارى لابن حجر كتاب الأحكام وكتاب الفتن . حـ ١٣
وانظر كتب العقائد والفقهاء وهى تحوى شروحات وتبريرات واسعة لهؤلاء الفقهاء تجاه الحكم ومواقفهم وانحرافاتهم وانظر كتاب العواصم من القواصم . وكتابتها فساد عقائد أهل السنة .

(١٠) انظر نهج البلاغة خطبة رقم ٢٥٩/٩ ..

ولقد حدد الإمام على نهجه فى الحكم فور تسلمه السلطة بقوله: لم تكن بيعتكم إياى فلتة. وليس أمرى وأمركم واحد. إنى أريدكم الله وأنتم تريدونى لأنفسكم. أيها الناس أعينونى على أنفسكم وأيم الله لأنصفن المظلوم من ظاله. ولأفودن الظالم بخزائمه حتى أوردته منهل الحق وإن كان كارها. (١١)

إن الإمام يوضح من خلال كلمته عدة حقائق وإشارات هامة حول صورة الحكم. فهو يوجه نقله لطريقة وصول أبى بكر للحكم مشيراً أن بيعته إنما تمت بإرادة المسلمين وحررتهم دون ضغوط كما حدث فى أمر السقيفة. ثم هو يعلنها ضراحة أنه سوف يضرب أصحاب المصالح والأهواء والقبليين الذين استثمروا الأوضاع السابقة لصالحهم وحققوا المكاسب على حساب المسلمين وبواسطة أنظمة الحكم السابقة..

ولقد أوضح الإمام الرؤية للمسلمين كحاكم بقوله: لى يسرع أحد قبلى إلى دعوة حق وصلة رحم وعائلة كرم. فاسمعوا قولى وعوا منطقى عسى أن تروا هذا الأمر من بعد هذا اليوم تنتضى فيه السيوف وتخان فيه اليهود حتى يكون بعضكم أئمة لأهل الضلالة وشيعة لأهل الجهالة.. (١٢)

والإمام بتوضيح هذه الرؤية للرعية إنما يضرب مثلاً رائعاً فى الأمانة والمصارحة لهم فى مواجهة الأحداث القادمة التى تهدد وحدة الأمة..

والإمام يرفض اغتصاب السلطة والاستسلام للأمر الواقع بقوله: أيها الناس إن أحق الناس بهذا الأمر أقوامهم عليه وأعلمهم بأمر الله فيه فإن شغب شاغب استعتب فلان أبى قوتل. ولعمرى لئن كانت الإمامة لا تتعدى حتى تحضرها عامة الناس فما إلى ذلك سبيل ولكن أهلها يحكمون على من غاب عنها ثم ليس للشاهد أن يرجع ولا للغائب أن يختار.. (١٣)

(١١) انظر المرجع السابق خطبة رقم ٣٣٩/١٣٤

(١٢) المرجع السابق خطبة رقم ٣٤٤/١٣٧

(١٣) المرجع السابق خطبة رقم ٤٠٨/١٧١

ويؤكد الإمام من خلال قوله هذا أيضاً رفضه لبيعة الحكام فى معزل عن الجماهير كما وقع مع الخلفاء الثلاثة من قبله وكما وقع للمسلمين من بعده .

لقد رفع الإمام شعار العدل فى وجه الظالمين ومغتصبى حقوق المسلمين وفى وجه أقارب عثمان وقام بمصادره ممتلكاته وقطاعه التى ملكها بأموال المسلمين التى وزعها على أقاربه وأعوانه .

يقول الإمام عن عثمان وقطاعه : والله لو وجدته قد تزوج به النساء وملك به الإمام لرددته فإن فى العدل سعة ومن ضاق عليه العدل فالجور عليه أضيق . . (١٤)

وفى عهد الإمام على المالك الأشتر حين وجهه إلى مصر ملامح نظرية الحكم الاسلامى على نهج النبوة وأسس دستور يحقق العدل والاستقرار والأمن والتقدم للأمة . .

يقول الامام للمالك بعد ان امره بطاعة الله وتقواه: . . وأشعر قلبك الرحمة للرعية والمحبة لهم واللطف بهم ولا تكون عليهم سباً ضارياً تغتتم أكلهم . . أنصف الله وأنصف الناس من نفسك ومن خاصة أهلِكَ ومن لك فيه هوى من رعيته فإنك لا تفعل تظلم ومن ظلم عباد الله كان الله خصمه دون عباده . ولكن أحب الأمور إليك أوسطها فى الحق وأعمها فى العدل وأجمعها لرضا الرعية فإن سخط العامة يجحف برضا الخاصة وإن سخط الخاصة يتغتر مع رضا العامة . ولكن أبعد رعيته منك وأشناهم عندك - أبغضهم - أطلبهم لمحائب الناس . وإن شر وذررائك من كان للأشرار قبلك وزيراً ومن شركهم فى الآثام فلا يكونون لك بطانة . والصق بأهل الورع والصدق . ولا يكونون المحسن والمسيء عندك بمنزلة سواء . وأعلم أنه ليس شيء بادعى إلى حسن ظن راع رعيته من إحسانه إليهم وتخفيفه المؤونات عليهم . ، ولا تنقض سنة صالحة عمل بها صدر هذه الأمة واجتمعت به الالفه وصلحت عليه الرعية . وأكثر مداورة العلماء ومناقشة الحكماء فى تثبيت ما صلح عليه أمر بلادك . وأعلم ان الرعية طبقات لا يصلح بعضها إلا ببعض ولا غنى ببعضها عن بعض . ثم اختر للحكم بين الناس أفضل رعيته . ثم أكثر تعاهد قضائه

(١٤) للرجع السابق خطبة رقم ١١٨/١٥ . .

وأفصح له فى البذل ما يزيل علة وتقل معه حاجته إلى الناس. ثم انظر فى أمور عمالك فاستعملهم اختياراً ولا تولهم محابة وأثرة. ثم اسبغ عليهم الأرزاق فإن ذلك قوة لهم على استصلاح أنفسهم وغنى لهم عن تناول ما تحت أيديهم. وتفقد أمر الخراج بما يصلح أهله. ثم استوص بالتجار وذوى الصناعات وأوص بهم خيراً. ثم الله. الله فى الطبقة السفلى من الذين لا حيلة لهم من المساكين والمحتاجين وأهل البؤس والزمنى - المرضى وأصحاب العاهات - وتفقد أمور من لا يصل إليك منهم. وتعهد أهل اليتيم وذوى الرقة فى السن من لا حيلة له ولا ينصب للمساءلة نفسه. واجعل لذوى الحاجات منك قسماً تفرغ لهم فيه شخصك وتجلس لهم مجلساً عاماً. فلا تطولن احتجاجك عن رعيته فإن احتجاج الولاية عن الرعية شعبة من الضيق وقلة علم بالأمور. والزم الحق من لزمه من القريب والبعيد وكن فى ذلك صابراً محتسباً. وإن ظننت الرعية بك حيفاً - ظلماً - فأصحر - أظهر - لهم بعذك وأعدل عنك ظنونهم باصحارك. ولا ترفض صلحاً دعاك إليه عدوك ولله فيه رضا. وإن عقدت بينك وبين عدوك عقدة أو ألبسته منك ذمة فحط عهدك بالوفاء وارع ذمتك بالأمانة. وإياك والدماء وسفكها بغير حلها. وإياك والأعجاب بنفسك والثقة بما يعجبك منها وحب الاطراء. وإياك والعجلة بالأمور قبل أوانها. (١٥).

ولا شك أن هذه الاسس التى حواها عهد الإمام للأشتر لا وجود لها فى واقع الدول التى سادت من بعد صفين. ولا وجود لها فى سلوك الحكام ومواقفهم أولئك الحكام الذين باركهم الفقهاء وطلبوا المسلمين بالصلاة والحج والجهاد من خلفهم. (١٦).

ولقد أبرز لنا الإمام من خلال سلوكه ومواقفه ملمحاً هاماً وخاصية فريدة يجب

(١٥) المرجع السابق ج٢/ خطبة رقم ٦٢١/٥٤

(١٦) انظر عهد الأشتر للشيخ محمد مهدي شمس الدين ط بيروت وعهد الأشتر لمحمد باقر الناصري والراعى والرعية للفكيكي ط بيروت. وانظر شرح نهج البلاحة لأبي الحليد وغيره..

أن تتوافر في الحاكم المسلم ألا وهي خاصية الحوار مع الخصوم حتي ولو شهروا سيوفهم في وجه الدولة .

والإمام بانتهاجه هذا السلوك والتزامه بهذا الموقف إنما يبرز روح التسامح ويفسح المجال أمام الرأي الآخر ليقدم حججه وبراهينه التي تدعم موقفه ورؤيته .
ويعنح الفرصة للمتشقين كي يعودوا إلى صفوف الجماهير بقناعة ورضا ..

برز هذا الموقف في حوارهِ مع أصحاب الجمل ..

وبرز في حوارهِ مع أنصار معاوية في صفين ..

وبرز في حوارهِ مع الخوارج المنشقين عليه ..

يقول الإمام لابن عباس حين أرسله إلى الزبير قبل وقعة الجمل : لا تلقين طلحة فإنك إن تلقه تجده كالثور عاقصاً قرنه يركب الصعب ويقول : هو الذلول ولكن التّ الزبير فإنه ألين عريكة فقل له : يقول لك ابن خالك : عرفتني بالحجار وانكرتني بالعراق . فما عدا بما بدا . (١٧)

ويقول الإمام في أهل صفين وقد نهى أصحابه عن سبهم : اللهم احقن دماءنا ودماءهم وأصلح ذات بيننا وبيّنهم وأهدهم من ضلالتهم حتى يعرف الحق من جهله ويرعوى عن الغي والعدوان من لهج به .. (١٨)

وفي كتاب للإمام إلى معاوية يقول فيه : ولعمري يا معاوية لئن نظرت بعقلك دون هواك لتجدني أبرأ الناس من دم عثمان ولتعلمن أنني كنت في عزلة عنه إلا أن تتجنى فتجنّ ما بدا لك والسلام .. (١٩)

وفي كتاب له أيضاً إلى معاوية يقول الإمام : وكيف أنت صانع إذا تكشفت

(١٧) انظر نهج البلاغة ج١/ خطبة رقم ١٤٩/٣١ ..

(١٨) المرجع السابق ج١ خطبة رقم ٤٩٢/٢٠٤ ..

(١٩) المرجع السابق ج٢ خطبة رقم ٥٤٣/٦

عنك جلايب. ما أنت فيه من دنيا قد تبهجت بزيتها وخذعت بلذتها دعتك فأجبتها وقادتك فاتبعها وأمرتك فاطعتها. . (٢٠)

وفى كتاب آخر يقول له: أما بعد فإننا كنا نحن وإنتم على ما ذكرت من الألفة والجماعة ففرق بيننا وبينكم أمس أنا آمننا وكفرتم. واليوم أنا استقمنا وفتنتم وما أسلم مسلمكم إلا كرهاً وبعد أن كان أنف الإسلام كله لرسول الله (ﷺ) حزياً. . (٢١)

ويقول الإمام فى الخوارج حين رفعوا شعار لا حكم إلا لله: كلمة حق يراد بها الباطل. نعم لا حكم إلا لله. لكن هؤلاء يقولون: لا إمرة إلا لله. . (٢٢)

ويقول مخاطباً الخوارج لما حكموا على الإمام بالخطأ فى التحكيم وشرطوا للعودة إلى طاعته أن يعترف بأنه كان قد كفر ثم آمن: أصابكم حصب - ربح شديدة - ولا بقى منكم أبر. أبعد إيماني بالله وجهادى مع رسول الله أشهد على نفسى بالكفر. لقد ضللت إذا وما أنا من المهتدين. . (٢٣)

وكان الإمام على قد أرسل ابن عباس ليحاور الخوارج بعد أن انشقوا عليه. وأقام ابن عباس عليهم الحجة وعاد معه منهم ثلاثة آلاف. . (٢٤)

ولقد اضطر الإمام لمقاتلة الخوارج فيما بعد إلا أنه لم يقاتلهم بسبب الأفكار التى تبنيوها أو بسبب خروجهم عليه وإنما قاتلهم بسبب عدوانهم على المسلمين واستباحتهم دماءهم وأموالهم وهم بهذا الفعل قد استنوا مع المحاربين الذين يسعون فى الأرض فساداً ويجب على الإمام استئصالهم.

إن تبني الإمام على نهج الشورى والعدل والمساواة والحوار قد جذب إلى نهجه

(٢٠) المرجع السابق ج٢/ ١٠/ ٥٤٦

(٢١) المرجع السابق ج٢/ ٦٥/ ٦٦٢ .

(٢٢) المرجع السابق ج١ خطبة ٤/ ١٦٣ .

(٢٣) المرجع السابق ج١/ خطبة ٥٨/ ١٧٩ .

(٢٤) انظر محاضرة ابن عباس للخوارج فى كتاب جامع بيان العلم ط القاهرة. .

الموالى والجنسيات الأخرى غير العربية وعلى رأسهم الفرس الذين وجدوا في طرحه ما ينشدون من العدل والمساواة والحرية وهو ما كانوا يفتقدونه في الطرح الأموى الذى كان يقوم على أساس القبلية والعنصرية .

ولعل هذا يفسر سر ارتباط الفرس بالإمام على وآل البيت من بعده إذ وجدوا في خطهم الخلاص من الظلم والتفرقة العنصرية التى كانوا يعيشونها فى ظل بنى أمية .

وعما سبق يتبين لنا مدى الفروق الشاسعة والهوة السحيقة بين دولة الإمام على ودولة بنى أمية التى يمكن تعديلها فيما يلي:

• ان دولة الإمام على هى دولة مستفيرة حسب متطلبات الواقع ومصالح الجماهير بينما دولة الأمويون ثابتة المعالم والأطر.

• ان دولة الإمام على دولة جماهير بينما دولة معاوية وقومه دولة حكام .

• ان دولة الإمام هى دولة العدل والمساواة والشورى بينما هذه الأسس الثلاث لا وجود لها فى واقع الدول الأخرى .

• ان دولة الإمام على هى دولة الحوار بينما الدول الأخرى عدوة له وتفلق الأبواب أمامه .

لقد ارتبطت فكرة الدولة فى الطرح السنى بالاستبداد والفصل بين سلطة الفقهاء وسلطة الحكام وعدم التدخل فى شئون الحاكم والاستسلام المطلق له وهذه هى أخطر انعكاسات الإسلام الأموى مما أدى إلى ضياع الشورى والعدل والمساواة من واقع المسلمين .

بينما ارتبطت فكرة الدولة فى طرح آل البيت بالشورى وعدم الفصل بين السلطتين لضرورة أن يكون الحاكم فقيهاً كما ارتبطت بالعدل والمساواة والجماهير ووضعت الحاكم تحت رقابتها .

ويحاول الطرح السنى أن يلزم الأمة بفكرة ثابتة وشكل ثابت للدولة الإسلامية وهو الشكل الذى تمخض عن الواقع القبلى الأموى والذى يقوم على سلطة

الحكام وسلطة الفقهاء ونتيجته الدائمة هي سقوط الفقهاء في شباك السياسة وخضوعهم للحاكم ..

ويبدو ان هناك تخطيط واضح لدى الطرف السنى في تحديد معالم الدولة وشكلها وهذا التخطيط إنما هو ناتج من اختلاف ممارسات الحكام ومواقفهم واختلاف شكل الدولة من حكم لآخر .

فدولة ابي بكر غير دولة عمر .

ودولة عمر غير دولة ابي بكر .

ودولة عثمان غير دولة عمر .

ودولة معاوية تختلف عن دولة الثلاثة . . (٢٥)

أما دولة الإمام على فهي نموذج آخر غير هذه النماذج والقوم لم يعتقدوا به من الاصل ولعل لنهم عذرهم في هذا فهم لم يعايشوه وإنما عايشوا حكم بنى أمية وبنى العباس .

ان الدولة الإسلامية في منظور آل البيت ليس لها شكل محدد ومعالم وأطر ثابتة وعلى صحرورة تماماً من النزعة الالهية . ومثل هذه الأمور إنما هي متروكة للاجتهاد . ولعل طرح فكرة ولاية الفقيه من قبل الإمام الخمينى وتطبيقها في إيران اليوم يشير إلى ذلك . . (٢٦)

ـ الفكر الإسلامي

انعكس الخط الأموى على الفكر الإسلامى بعد مرحلة صفين كما انعكس خط

(٢٥) انظر كتاب تأويل الحلفاء لسيوطى وهو يؤرخ من دولة ابي بكر إلى عصر الماليك . ويبدو للمطالع لهذا الكتاب ملفق القوارق والمخالفات بين دول الإسلام التى قامت منذ وفاة الرسول (ﷺ) وحتى اليوم .

(٢٦) قام الإمام الخمينى بطرح فكرة ولاية الفقيه وتطبيقها عملياً لأول مرة في تاريخ الشيعة . وقد اصطدم به كثير من فقهاء الشيعة وعارضوه في هذه الفكرة حيث ان أغلب فقهاء الشيعة يرون عدم جواز حكم الفقيه في عصر غيبة الإمام المهدي . وعلى هذا الموقف إشارة إلى ان مسألة الحكم عند الشيعة ليس بالضرورة أن يتولاهما فقيه من رجال الدين وليست فكرة الدولة تقوم على أساس الماضى كما هو الحال عند السنة . والشيعة لا ترفض فكرة الجمهورية او الانتخاب الحر أو الأحزاب . .

آل البيت. غير أن خط آل البيت لم يقلد له البروز إلا في بعض فترات العصر العباسي وكانت أول صور البروز الفاعلة على يد الإمام جعفر الصادق في عهد الخليفة المنصور. بينما كان الخط الأموي هو السائد وقنواته هي القنوات المشروعة..

من هنا حرم الفكر الإسلامي من الاستفادة بخط آل البيت الذي عزل عنه تحت ضغط السياسة ليصبح الخط الأموي هو المصدر الوحيد له.

ولذا فقد اعتمد الفكر الإسلامي على مرتكزات الإسلام الأموي وانبتت على أساسها مفاهيمه وتصويراته وأطروحاته بشكل عام..

لقد انعكست على هذا الفكر قضية الروايات المختلفة..

وانعكست عليه نظرية الرأي الواحد..

وانعكست عليه فكرة الحكم الألهي..

وأخطر هذه الانعكاسات إنما تنحصر في هذا الكم من الروايات المختلفة التي بنى الإسلام الأموي على أساسها وتأثر هذا الفكر بها. فعلى أساس هذه الروايات أضيفت المشروعية على حكام بني أمية والحكام من بعدهم حتى يومنا هذا..

وعلى أساس هذه الروايات أضيفت المشروعية والقداية على العناصر التي تم انتخابها من بين الصحابة لتكون مصدراً للتلقى والتوجيه..

وعلى أساس هذه الروايات استنبطت الأحكام الفقهية التي سارت الأمة على أساسها حتى اليوم والتي نتجت عنها الكثير من المشكلات التي عانى منها المجتمع المسلم ولا زال يعاني وكانت الرواية ولا تزال سلاحاً يشهر في وجه المخالفين وأصحاب الرأي من أجل إرهابهم وإلزامهم بالسير وفق الخط السائد.. (٢٧)

(٢٧) من هذه الروايات الروايات الخاصة بالحكام التي أشرنا لها والروايات الخاصة بالصحابة التي تجد معاوية وابن العاص المغيرة وابن هزيمة وعائشة وابن عمر وغيرهم عن تحالفوا مع بني أمية وساندوهم وقد روى هؤلاء وعلى رأسهم أبي هريرة وعائشة وابن عمر الكثير من الروايات الخاصة بالأحكام على لسان الرسول (ﷺ) واعتمدتها الفقهاء وبنوا على أساسها الكثير من الأحكام والاجتهادات. وهناك روايات اخترعت خصيصاً لمواجهة الرأي الآخر وإيحاء دماء المحرضين مثل رواية من بدل دينه قاتلوه. ورواية من

إن أزمة الفكر الإسلامى على مر الزمان إنما تكمن فى هذه الروايات التى قام على أساسها وطوق بها وحالت بينه وبين المرونة والتجديد ومواكبة المتغيرات ..

مثل هذه الروايات هى التى ولدت التصور الأوحى لهذا الفكر ذلك التصور الذى يقوم على أساس الهيمنة الفكرية والاستعلاء العقائدى على الآخرين . فكون هذا الفكر قد نشأ فى مناخ استبدادى خال من التيارات المنافسة قد ولد هذا الوضع لديه حالة من الاستعلاء والمثالية نابعة من تصور انحصار الحق فى دائرته ذلك التصور الذى تفرخت منه فكرة الفرقة الناجية أو أهل الحق الذين يسمون أنفسهم أهل السنة والجماعة . . (٢٨)

ولم يحدث طوال فترات التاريخ أن دخل أهل السنة أو ممثلو الفكر الإسلامى النابع من الخط الأموى فى حوار مع التيارات الأخرى . فالحكومات لم تكن لتفسح الطريق لذلك ..

من هنا يمكن القول ان الفكر السنى لم يختبر حتى يتبين مدى صلاحيته ومواءمته للواقع ولذا فقد تأصلت فيه روح الاستبداد والتعصب وهذه هى أهم ملامحه التى انعكست عليه من الخط الأموى . .

وعلى ضوء هذه الروايات أيضاً نشأت فكرة الحكم الالهى وتشبع بها هذا الفكر بحيث أصبحت إحدى مقوماته البارزة . فقد سقط هذا الفكر ضحية الروايات التى تقدس الحكام وتوجب طاعتهم وتلزم الأمة باتباعهم والصلاة والحج والجهاد من خلفهم وان كانوا فجاراً ومجرمين حتى تحولت هذه الفكرة إلى أصل من أصول الاعتقاد فى الفكر السنى (٢٩)

= - خرج عليكم وانتم جميع فاضربوه ضربة وجل واحد كائناً من كان . انظر لنا كتاب جريمة الرأى فى تاريخ الإسلام ..

(٢٨) يعتبر أهل السنة انفسهم أهل الحق والفرقة الناجية من النار وجميع الفرق الأخرى سالكة وقد بنوا. هنا التصور على حديث يقول: تفرق امتى على ثلاث وسبعين فرقة . فرقة ناجية والباقي فى النار رواة الترمذى وغيره ومثل هذا التصور إنما هو نابع من كونهم الأغلبية الظاهرة الأمة وبقيّة الانتماءات الأخرى قليلة ومسترة

(٢٩) انظر كتب العقائد والفرق ..

ولقد نتجت أطروحات هذا الفكر بمعزل عن المشاركة فى الحكم فمن ثم فقد تأصلت فيه فكرة الفصل بين الدين والدولة وأصبحت من ملامحه . فقد قبض الحكام على السلطة السياسية بينما تركوا الدين لطبقة الفقهاء الذين يدينون لهم بالطاعة والولاء والذين بنوا اجتهاداتهم وتفسيراتهم للنصوص على أساس هذا الوضع . .

من هنا وأمام ممارسات الحكام وانحرافاتهم ظهرت التجاهات تقول بكفر مرتكب الكبيرة والمصر على المعصية وتقول بوجوب الخروج على الحاكم الفاسق والظالم . وقد تصدى الفقهاء لهذه التيارات وقالوا بعدم كفر مرتكب الكبيرة والمصر على المعصية وعدم جواز الخروج على الحاكم بأى صورة ولاى سبب وتحولت هذه الأقوال بعد ذلك إلى عقائد ومفاهيم ثابتة فى الفكر الإسلامى وما هى فى الحقيقة إلا فتاوى اخترعت للدفاع عن الحكام وتبرير سلوكياتهم المنحرفة . . . (٣٠)

واعتبر الفقهاء كل من يخرج عن هذه العقائد والمفاهيم ويخالفها من أهل البدع والزندقة الذين يجب مقاومتهم والقضاء عليهم فمن ثم أعطوا الضوء الأخضر للحاكم كى يقضى عليهم ويستأصلهم . . (٣١)

ولقد أضفى فقهاء القوم المشروعية والقداسة على القرون الثلاثة الأولى التى نشأ وقتن فيها الفكر الإسلامى اعتماداً على رواية تقول: خير الناس قرنى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم . . (٣٢)

وعلى هذا فإن كل الجرائم والانتهاكات والبطش والتككيل والانحرافات التى وقعت طوال القرون الثلاثة الأولى أضيفت عليها المشروعية وأمكن تبريرها على ضوء هذه الرواية وبالتالي تم اعتبار عصر الخلفاء وبنو أمية وبنو العباس العصر الذهبى المبارك . .

(٣٠) انظر كتب العقائد .

(٣١) يقول ابن حنبل: أن شمار أهل البدع هو ترك احتمال اتباع السلف . انظر طبقات الخلفاء . وانظر كتب العقائد . وانظر لنا جريدة الرأي . .

(٣٢) انظر البخارى ومسلم . .

وإذا كان الفكر الإسلامى السنى قد نشأ فى كنف الحكومات وتحت رعايتها فإن الفكر الإسلامى الشيعى نشأ فى ظل ارهاب الحكومات وبطشها . .

الفكر السنى نشأ فى العلن آناً . .

والفكر الشيعى نشأ فى السر خائفاً . .

من هنا فإن الفكر السنى قام على أساس الإسلام للوقع والتعايش معه . بينما الفكر الشيعى قام على أساس رفض الواقع ومقاومته . .

وقد نتج عن هذا الوضع أن تبنى الفكر السنى طاعة الحكام وتقديسهم . .

وتبنى الفكر الشيعى رفض الحكام ولعنهم . .

وتبنى الفكر السنى الروايات التى جمعت طوال القرون الثلاثة الاولى وأقام على أساسها أطروحاته .

ورفض الفكر الشيعى هذه الروايات لكونها صادرة عن جهات مشبوهة لا يثق بها . .

وتبنى الفكر السنى فكرة توثيق الراوى على أساس أخلاقى ينحصر فى مفهومي الصدق والامانة دون حساب لسلوكيات الراوى ومواقفه السياسية أو الاجتماعية أو الفكرية . .

وتبنى الفكر الشيعى فكرة توثيق الراوى على أساس متكامل مع وضع سلوكياته ومواقفه فى الحساب . .

وعلى هذا الاساس قبل فى الفكر السنى رواية الحديث من الخوارج والنواصب والمشكوك فى صحبتهم للرسول وأهل الاهواء والبدع . (٣٣)

بينما اعتبر الفكر الشيعى موالاة الحكام ومعاداة آل البيت ومناصرة الفرق من المواقف التى توجب رفض رواية الراوى والقدح فيه . .

(٣٣) انظر كتب الرجال وسوف نجد من هذه النماذج الكثير . وانظر هدى السارى مقدمة شرح البخارى لابن حجر وفيها يدافع عن رواية البخارى المطنون فيهم . .

وتبنى الفكر السنّي الكثير من الروايات المناقضة للقرآن والعقل على أساس أن روايتها عدول..

واعتبر الفكر الشيعي مطابقة الرواية للقرآن والعقل شرط صحتها..

وينحصر مصدر التلقّي في الفكر السنّي في الصحابة والتابعين وتابعيهم..

بينما ينحصر مصدر التلقّي في الفكر الشيعي في آل البيت..

ونتيجة لارتباط الفكر السنّي بالسياسة وخضوعه للأطروحة الأموية أغلق باب الاجتهاد في دائرته منذ قرون طويلة.

بينما ظل باب الاجتهاد مفتوحاً في ظل الفكر الشيعي الى يومنا هذا..

وأصبحت المؤسسة الدينية السنية رهينة الحكومات يرتبط مصيرها ومستقبلها بها..

بينما تحررت المؤسسة الدينية الشيعية من سلطة الحكومات وأصبح مصيرها وقرارها بيدها..

والفكر السنّي اعتمد على عائشة وابن عمر وابي هريرة ومعاوية وابن العاص والمغيرة بن شعبة بالإضافة إلى الخلفاء الثلاثة ومن تحالفوا معهم مثل سعد بن أبي وقاص وطلحة والزبير وابن عوف بينما رفض الفكر الشيعي هؤلاء الرجال والتلقّي منهم واعتمد على الإمام علي وذريته الأئمة الاثني عشر بالإضافة إلى الصحابة الذين تحالفوا مع آل البيت وساروا على خط الإمام علي مثل أبو ذر وعمار وسلمان وطلال وحذيفة والمقداد وغيرهم.. (٣٤)

وعلى مستوى التابعين وتابعيهم اعتمد الفكر السنّي على كل من سار وفق الخط الأموي والعباسي عن عايشوا رموزه من الصحابة ومن لم يعايشوهم..

بينما رفض الفكر الشيعي اعتماد كل من خالف أهل البيت وتابع حكومات بني أمية وبني العباس من التابعين وتابعيهم..

ونتيجة لالتزام الفكر السنّي بالخط الأموي تبنى الكثير من الادعاءات والقضايا

(٣٤) انظر فتح الباري شرح البخاري ج٧/...

الوهمية التي تهدف إلى تشويه خط الإمام على وإثارة الشبهات من حول شيعة..

وعلى رأس هذه الإدعاءات والقضايا الوهمية:

• تمجيد معاوية والبيت الأموي..

• اعتماد أبو هريرة^(٣٥) كراوى أساسى لأحاديث الرسول..

• تبنى فكرة السبابة وابن سبأ والصاقها بالشيعه..

• ربط نشأة الشيعة والتشيع بالفرس..

• تضخيم الرجال من الصحابة ورفع مكانتهم..

• التقليل من شأن الإمام على ومكانه..

• التقليل من شأن شيعة من الصحابة..

• إعلاء كتابى البخارى ومسلم وتقليسهما..

• تبنى فكرة عدالة الصحابة وتقليسهم..

• تبنى فكرة الترتيب الرباعى للخلفاء: ابو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي..

• تبنى فكرة الإجماع واعتمادها كمصدر من مصادر التشريع..

• التقليل من شأن آل البيت وأهميتهم..

أما تمجيد معاوية والبيت الأموى فأمر لا يقوم على أساس شرعى ولم تصح فيه

رواية بشهادة فقهاء القوم والمحدثين وعلى رأسهم إسحاق بن راهويه استاذ البخارى

الذى قال: لم تصح فى معاوية منقبة. وابن حجر فى شرحه للبخارى.. (٣٦).

(٣٥) انظر فتح البارى ج٧ باب ذكر معاوية.

(٣٦) اختلف الفقهاء والمؤرخون فى ابى هريرة واسمه اكثر من عشرين خلافاً واضح الاسماء التى سال إليها

بعضهم حتى عبد الرحمن بن صخر. وقد أسلم أبو هريرة يوم خيبر كما يروى فمن أين أتى بكل هذا

العلم الذى رواه على لسان الرسول (ﷺ) والذى فاق خمسة آلاف رواية وهو بهذا تفوق على خير الأمة

ابى بكر وعلى عمر. وإذا كان هذا هو حال أبو هريرة وعلمه فلماذا لم يضموه فى مقدمة الأمة ويفضلوه

على ابى بكر وعمر؟ ويذكر أن أبى هريرة قد هوجم من عمر وعائشة وكثير من الصحابة بسبب إكثاره

الرواية على لسان الرسول (ﷺ).. انظر تاريخ ابن عساکر وهشام السمرى والإصابة فى تمييز الصحابة لابن

حجر والامتناع فى معرفة الاصحاب لابن عبد البر واسد الغلبة لابن الاثير..

ومسألة أبو هريرة من أوهام القوم وتناجحات السياسة إذ لا يعقل أن شخصاً مثل هذا أسلم يوم خيبر ولا وزن له ولا تعرف هويته يروى هذا الكذب الهائل من الروايات عن الرسول (ﷺ) . . (٣٧)

وقضية ابن سبأ قضية وهمية من اختراع بنى أمية . فابن سبأ مشكوك في صحته وجوده تاريخياً والطبرى هو الوحيد من بين المؤرخين الذى ذكره وروى عن أخباره والذين تناولوا ابن سبأ من المؤرخين مثل اللّهيى وابن كثير وابن خلدون إنما أخذوا منه . وراوى أخبار ابن سبأ هو سيف بن عمر وهو راوى متهم بالكذب عند فقهاء القوم . . (٣٨)

أما قضية فارسية التشيع فالهدف منها التشكيك في هوية التشيع ونشأته بربطه بالفرس المجوس . وقد نسى مخترعو هذه القضية أن الفرس الذين يتهمونهم بالتستر بدعوة التشيع لضرب الإسلام هم الذين نقلوا لهم الإسلام إلى بلاد الهند وآسيا وهم الذين دونوا العلوم الإسلامية وجمعوا الأحاديث النبوية التى يتعبد بها القوم حتى يومنا هذا . . (٣٩)

وان اختراع قضية التضخيم لبعض الصحابة كان الهدف منها التغطية على الإمام على والتمويه عليه والتقليل من شأنه وشأن اتباعه من الصحابة . كذلك كان الهدف منها التغطية على آل البيت والتقليل من شأنهم وأهمالهم . فما دام أفضل الأمة أبى بكر ثم عمر ثم عثمان فمعنى هذا أن الإمام على وآل البيت ليسوا بهذا القدر والمكانة التى يصورها شيعتهم . وما دام هناك من هو أفضل منهم فسوف تتجه نحوه الأمة وتعتبره مصدر التلقى والقنوة . .

وما دامت الأمة قد اتجهت نحو أبى بكر وعمر وعثمان فسوف تتجه تلقائياً نحو

(٣٧) انظر ترجمة سيف ابن عمر فى كتب الرجال . وانظر عبد الله بن سبأ وأساطير أخرى للسيد مرتضى العسكري ط بيروت . وعبد الله بن سبأ دراسة تاريخية سلسلة حوليات كلية الآداب جامعة الكويت . ولا نجد ذكراً لابن سبأ في تاريخ المسعودى أو الكامل لابن الأثير أو الفتوح لابن الأعمش . .

(٣٨) أشهر فقهاء السنة وجامعى الأحاديث التى يتعبد بها القوم هم من الفرس مثل أبو حنيفة والمزالى والجوينى والبخارى ومسلم وأبو داود والترمذى وابن ماجه والنسائى وغيرهم . .

انظر تراجم هؤلاء وغيرهم فى وفيات الأعيان لابن خلكان . وسير أعلام النبلاء للذهبي والأعلام للزركلى وانظر لنا كتاب مصر وليران . . والأولى أن يقال فارسية التشيع

بنى أمة وخطهمم الذي يعد امتداد لخط الخلفاء الثلاثة وهذا هو الهدف من وراء عملية التضخيم... (٣٩).

ولقد وجهت السياسة الفقهاء نحو اعتبار البخارى أصح الكتب بعد كتاب الله يليه مسلم ثم ان بقية كتب السنن الأخرى محل اخذ ورد وقبول ورفض. وحسب قواعد علم الحديث وشهادة فقهاء القوم ينطبق على البخارى ومسلم حال الكتب الأخرى. وسر التركيز على هذين الكتابين يكمن فى كونهما يحويان الكثير من الروايات التى تقلل من شأن الإمام على وتخط من قدره ولا تروى شيئاً لآل البيت .

أما فكرة عدالة الصحابة فهى قمة الوهم إذ تهدف هذه الفكرة إلى إضفاء القداسة والتقوى والمثالية الفائقة على جميع الصحابة وبالتالي يدخل معاوية وشيعته فى دائرة العدالة بصفتهم من الصحابة. وقد اتبنى على مفهوم العدالة مفهوم التوقف فى الصحابى وعدم الخوض فيه أو سبه أو التقليل من شأنه. وعلى أساس هذه الفكر يمكن تمرير الإسلام الأموى لكون مؤسسه من الصحابة^(٤٠).

ومسألة العدالة هذه تضى صفة الملائكية على مجتمع الرسول (ﷺ) وهو ما لا يتفق مع النصوص القرآنية وحتى النبوية التى تكشف وجود منافقين حول الرسول. كما لا يتفق مع العقل أيضاً .

وقد اعتمد فقهاء القوم على فكرة العدالة وبنوا على أساسها علم الحديث والرواية وقبلوا بتجريح سلسلة رواة الحديث عدا الصحابى باعتبار أن من ثبتت صحبته ثبتت عدالته... (٤١)

(٣٩) انظر فضائل الصحابة فى كتب السنن. ونظر لنا باب تضخيم الرجال فى كتاب الخدعة وتبدو الروايات التى تسند الإمام على وتسلم آل البيت فى كتب السنن الأخرى مثل السنن ومسنند احمد والترمذى والطبرانى وغيرهم. وقد شكك فقهاء القوم فى هذه الكتب وأجزلوا ورفض ما بها من الروايات لكونها ضعيفة أو موضوعة بينما استثنوا البخارى ومسلم من هذه القاعدة .

(٤٠) جميع الصحابة عدول عند السنة الذى عاش عمره مع الرسول (ﷺ) وهاجز وقتل معه والذى لم يره سوى دقيقة واحدة أو ولد فى عصره. ومن الواضح ان لهذه الفكرة دلالات سياسية ..

(٤١) انظر كتب علم الرجال عند أهل السنة مثل تلويح الراوى ومقابلة ابن الصلاح والعلل ومعرفة الرجال والجرح والتعديل ..

وتأتى فكرة الترتيب الرباعى لتكشف لنا مدى تدخل السياسة وانعكاسها على الفكر السنى فهذا الترتيب لا يوجد له سند شرعى من كتاب أو سنة صحيحة والهدف منه إلزام الأمة بخط الخلفاء الذى يركز عليه الخط الأموي.. (٤٢)

أما الإجماع فهو السند الأساسى الذى يركز عليه الفكر السنى لسد النقص فى الأدلة والنصوص التى تدعم مفاهيمهم وعقائدهم. فإن فكرة تضخيم الصحابة ومعاوية خاصة وفكرة العدالة وفكرة السبائية واعتبار البخارى ومسلم أصحاب الكتب وفكرة الترتيب الرباعى كل هذه الأفكار مستندة الوحيد هو الإجماع. بالإضافة إلى أن جميع الروايات التى تقلل من شأن الإمام على وآل البيت والصحابة الذين تشيعوا لهم هى منخل إجماع القوم.. (٤٣)

والفكر الشيعى لا يعتمد شيئاً من هذه الأوهام لكونه يعتبر العقل أحد مصادر التشريع بعد الكتاب والسنة وهو أن ركز على الإمام على وآل البيت ورفع من مكانتهم وشأنهم فهو لا يتلصق هذا الموقف إلا على أساس نصوص الكتاب والسنة الصحيحة لا على أساس الروايات المختلفة والإجماع الكاذب كما هو حال الفكر السنى.

إن الفكر الشيعى إنما يقوم على أساس النص. بينما الفكر السنى يقوم على أساس أقوال الرجال وهذا الفرق الجوهرى بين الفكرين إنما يعكس مدى ارتباط الفكر الشيعى بالإسلام النبوى ومدى ارتباط الفكر السنى بالسياسة والحكام..

- التيارات الإسلامية

تبنت التيارات الإسلامية الأطروحة السنية كما هى ودخلت بها فى صراع مع

(٤٢) انظر هذا الترتيب فى كتب العقائد .

(٤٣) هناك الكثير من الروايات التى تلعن فى الإمام على وتقلل من شأن آل البيت لدى البخارى ومسلم وكتب السنن الأخرى ومن هذه الروايات رواية خطبة الإمام على بنت أبى جهل على فاطمة وغضب الرسول منه . ورواية ترك الإمام صلاة الليل ورفع له الرسول له جانيته . ومنها رواية جهل الإمام بمحكم المذنب . وجميع الروايات التى تضخم من أبى بكر وعائشة وعمر وعثمان للهدف منها ضرب آل البيت والتقليل من شأنهم . انظر البخارى ومسلم وكتب السنن . . وانظر لنا كتاب الحقنة . .

الواقع فكانت النتيجة أن أخفقت في تحقيق أهدافها وإقامة الدولة الإسلامية المنشودة .

تبنت التيارات الإسلامية أطروحة حكومية دون أن تدرى ودخلت بها في صراع مع الحكومات فكانت النتيجة أن تخلصل بناءها الفكرى وتصدت لها المؤسسة الدينية الرسمية لتواجهها بنفس الأطروحة وتعرقل مسيرتها .

لقد سقطت التيارات الإسلامية ضحية الإسلام الأموى بعد أن غاب عنها الإسلام النبوى وضلت عن سبيله.

والإسلام الأموى لم يعطها سوى الجمود والفرقة الشتات .

الإسلام الأموى جعلها لقمة سائغة للحكومات وأفقدتها ثقة الجماهير وهزلها عن الواقع . ثم تلقفت التيارات الإسلامية إسلام الخوارج من السعودية فى الحقبة النفطية المعاصرة فكانت النتيجة أن اردادت تخلفاً عن الواقع .

وتبدو لنا أزمة التيارات الإسلامية المعاصرة فى النظرية التى تسبناها فى مواجهة الواقع وصورة الدولة التى تنشأ إقامتها .

ومن خلال النظرية وصورة الدولة تبرز لنا انعكاسات الإسلام الأموى وإسلام الخوارج على هذه التيارات التى تشبعت بهذين الإسلامين والتصقت بهما .

فقد تبنت هذه التيارات عقائد ومفاهيم السلف مجملة كما تبنت نسايج الفقهاء .

وتبنت الروايات الواردة عن طريقهم .

وتبنت تقديس الصحابة والسلف وعدم الخوض فيهم .

وتبنت شكل الدولة الإسلامية السلفية .

وتبنت فكرة الصلاة وراء كل بر وفاجر .

وتبنت فكرة الفرقة الناجية والاستعلاء على المخالفين .

وتبنت خط الخلفاء الثلاثة وخط الملوك من بعده . .
وتبنت فكرة مساواة معاوية بالإمام علي . .
وتبنت منهج التبرير والتأويل . .
وتبنت اجتهادات فقهاء السلف ومواقفهم . .
وتبنت فكرة الرفض لكل ما هو مخالف . .
ولقد كان نتيجة تبنيها هذه الأفكار أن أصبحت هناك فجوة كبيرة بين نظريتها
وبين الواقع حالت بينها وبين التفاعل معه وكسبه إلى صفها . .
كان تبني التيارات الإسلامية الفكر السني قد أدى إلى إخفاقها أمام الواقع
وافترادها القدرة على مواجهته . .
فالفكر الذي يساند الحكم ويرد جرائمهم كيف يمكن أن تبني عليه نظرية
مواجهة معهم . . ؟
والفكر الذي يستعلي على الواقع والجماهير كيف يمكن أن يحقق الاستقرار
والتقدم للدعوة . . ؟
والفكر الذي يعيش على عقل الماضي كيف يمكن أن يواجه الحاضر . . ؟
والفكر الذي يتبنى شكل الحكم القبلي والاموي والعباسي كيف يمكن أن
يتجاوب معه الواقع . . ؟
والفكر الذي يقوم على روايات مختلفة ومناقضة للقرآن والعقل كيف يمكن أن
يتحقق له الثبات والصمود في وجه الاحداث والمتغيرات . . ؟
ولقد ازداد الموقف تعقيداً حين تبنت التيارات الإسلامية الأطروحة الوهابية
الحنبلية التي تعد امتداداً لإسلام الخوارج بعد سقوطها في قبضة الأخطبوط
السعودي . .
وازدادت حدة الأزمة الفكرية والحركية التي تعيشها هذه التيارات في مواجهة

الواقع وليس هناك من سبيل لخروجها من هذه الأزمة إلا بالتحرر من الخط الأموى وخط الخوارج ..

وكما انعكست صورة الاسلام الأموى على التيارات الإسلامية وبدأ أثره واضحاً على تصورهما ونظريتها . انمكس أيضاً إسلام الخوارج وبدت ملامحه تبرز على مواقفها ونظريتها وممارساتها ذلك الإنعكاس الذى يمكن تحديده فيما يلي :

• القشرية والسطحية فى فهم النصوص ..

• تركيز العداء على الجماهير ..

• تكفير المخالفين ..

• تعطيل العقل ..

• انعدام الوعى بطبيعة الصراع وبالواقع ..

• الغلظة فى الدعوة وتبنى العنف فى تطبيق الأحكام ..

أما القشرية والسطحية فقد كانت أهم ملامح شخصية الخوارج وهى تبدو اليوم أبرز ملامح التيارات الإسلامية وتظهر لنا من خلال تركيزهم على مسألة اللحية وتقصير الثوب وتغطية وجه المرأة ومحاربة التدخين والاهتمام بالممارسات التعبدية كالصلاة والصوم وحفظ القرآن دون الاهتمام بجوهر الإسلام .. (٤٤)

ويبدو من خلال ممارسات التيارات الإسلامية ومواقفها انها تتجه بغضبها نحو الجماهير متهمة إياها بالكفر والفسوق والتسيب ومن مظاهر هذه الممارسات الاعتداء على الشيعة والمتصوفة والنوادرى والمسيحيين واحتفالات الزواج وحرق الأضرحة والاعتداء على زوارها وكذلك كان تاريخ حركة الخوارج من قبل كان يتركز فى العدوان على المسلمين الأمنين وليس على الحكام وكذلك أيضاً كان تاريخ الوهابيون فى جزيرة العرب .. (٤٥)

(٤٤) أنظر لنا الحركة الإسلامية فى مصر . وأنظر تاريخ الحركة الوهابية . وأنظر لنا كتاب فقهاء النقط وكتاب عقائد السنة وعقائد الشيعة . وكتاب فساد عقائد أهل السنة ..

(٤٥) انظر المراجع السابقة .

وتكفير المخالفين واستباحتهم سمة بارزة من سمات التيارات الإسلامية اليوم وقد كانت إحدى سمات الخوارج من قبل وهى من سمات الوهابيين اليوم.. (٤٦)

كذلك تعطيل العقل يعد من الملامح الأساسية للتيارات الإسلامية حيث ان هذه التيارات تعيش بعقل الماضى ولا تعمل العقل فى الحاضر أو فى النصوص المختلفة التى تبناها وتنادى بتطبيقها اوحثى فى الاحداث والمتغيرات التى تجرى من حولها فهى تريد أن تطبق النص كما هو دون حساب للستائج أو المتغيرات ودون وعى بحقيقة النص ومدلوله. وكذلك كانت عقلية الخوارج..

والتيارات الإسلامية لا تعطى اهتماماً بالسياسة أو الثقافة أو فقه الواقع وكل ما يعنىها هو تطبيق الكتاب والسنة دون ان يكون لديها الوعى بطبيعة العوائق التى تقف فى طريق هذا التطبيق وطبيعة القوى المعادية التى ترتبص بها وبالإسلام. وهذه التيارات تتبنى تصوراً وهمياً مفاده أن تمسكها بالكتاب والسنة سوف ينجزها من كل شر ويحقق لها النصر على الباطل دون أن تملك أية أسباب أخرى. فالوعى عند هذه التيارات ينحصر فى دائرة النصوص ويتركز حولها. ويتضح لنا هذا الأمر من خلال محاولة هذه التيارات لتطبيق النصوص على الواقع كما هى وصدامها مع الواقع بسبب نص وهمى أو نص لا ترمى دلالاته للمعنى المقصود. وهذه إحدى ملامح شخصية الخوارج الأساسية حين رفعوا فى وجه الإمام على قوله تعالى (ان الحكم إلا لله) وحكموا بكفر الإمام على أساسه لكونه حكم الرجال فى قضية التحكيم. ومثل هذا الفهم السطحي للنصوص ينطبق على التيارات الإسلامية..

ولقد كانت الغلظة والعنف ركيزة أساسية فى دعوة الخوارج وعلى أساسها أراقوا دماء المسلمين واستباحوا أموالهم وهى سمة بارزة من سمات التيارات الإسلامية اليوم أفقدتها ثقة الجماهير بها وعزلتها عن الواقع..

ونظرة فاحصة على التيارات الإسلامية الشيعية سوف يتبين مدى الفارق الشاسع بينها وبين التيارات الإسلامية السنية:

على مستوى الفكر والتصور . .

وعلى مستوى الحركة والمواجهة . .

وعلى مستوى العلاقة بالواقع والجماهير . .

ان نجاح الثورة الاسلامية فى إيران يعود لتوافر مقومات الوعى والحركة والمواجهة وفقه الواقع والارتباط بالجماهير . وهذه المقومات إنما هى نتاج خط الإمام على وتبنى نهجه ، ولو كانت هذه الثورة تتبنى نهجاً آخر ما كتب لها النجاح . . (٤٧)

ان ايجابية التيارات الإسلامية السنية وفعاليتها لن يتحققا إلا بالالتزام بالإسلام النبوى ونهج الإمام على ودون ذلك لن تملك الرؤية الواعية للواقع وطبيعة الصراع وسوف تظل تتخبط فى ساحة المواجهة بأطروحة مـ . من اختراع السياسة وتهدف إلى تخدير المسلمين وعزلهم عن الواقع .

(٤٧) انظر كيف يحمل التيار الشيعى راية المواجهة مع اليهود فى جنوب لبنان بينما التيار السنى يقف موقف

المخرج . .

خاتمة

إن إعادة قراءة التاريخ مقدمة ضرورية لتصحيح الفكر الاسلامى المعاصر الذى ورث تراكمات السياسة وصيغها بصيغة الاسلام حتى تحولت بمرور الزمن إلى مفاهيم وقواعد يتعبد بها المسلمون وقيسون الحق والباطل على أساسها .

لقد أصبح أبو بكر وعمر وعائشة وأبو هريرة وابن عمر رموز الاسلام الكبرى التى يستمد منها صورة الاسلام ونهجه . بينما ضرب الامام على وعمار وأبو ذر وحذيفة وابن مسعود وغيرهم ممن ساروا على نهج الامام .

إن الفكر الاسلامى المعاصر لن يقوم إعوجاجه ويتحرر من أغلال الماضى إلا بطرح الرؤية الأحادية للتاريخ والتى فرضتها عليه السياسة ..

وعلى المسلمين أن يتحرروا من أغلال الحقبة التنظية المعاصرة والسنى فرضت عليهم الرؤية الوهابية الحنبلية وصورتها لهم على أنها المعبر الحقيقى عن الاسلام . عليهم أن يتحرروا من عبادة الرجال .

وعليهم أن يتحرروا من وهم قداسة الماضى .

عليهم أن يجعلوا التصوص فوق الرجال . وأن يتخذوها مقياساً ونبراساً لهم على طريق تصحيح الفكر الإسلامى وقراءة أحداث التاريخ

وأخيراً عليهم أن يدركوا حقيقة هامة وهى أن هذا التاريخ الذى بين أيدينا هو تاريخ المسلمين وليس تاريخ الاسلام .

والفرق كبير وشاسع بين تاريخ الاسلام وتاريخ المسلمين .

تاريخ الإسلام هو كتاب الله .

وتاريخ المسلمين مادون ذلك مما يخضع للبحث والأخذ والرد .. وعلى ضوء كتاب الله يجب أن يدرس تاريخ المسلمين .

أهم مصادر البحث

- * البخارى..
 - * مسلم..
 - * كتب السنن:
 - * البداية والنهاية: ابن كثير
 - * تاريخ الطبرى : ابن جرير الطبرى..
 - * مروج الذهب: المسعودى..
 - * الطبقات: ابن سعد..
 - * فتح البارى شرح البخارى : ابن حجر العسقلانى..
 - * العقيدة الواسطية: ابن تيمية..
 - * الاصابة فى تميز الصحابة: ابن حجر العسقلانى..
 - * العواصم من القواصم : ابو بكر بن العربى..
 - * الخلافة والملك: ابو الاعلى المودودى..
 - * فتاوى ابن تيمية: ابن تيمية..
 - * نهج البلاغة : الامام على..
 - * الكامل فى التاريخ: ابن الاثير..
 - * شرح مسلم : النووى..
 - * الاحكام السلطانية: ابنى يعلى..
 - * الخراج : ابو يوسف..
-

صدر للمؤلف

- الشيعة فى مصر: من الامام على حتى الامام الخمينى..
- عقائد السنة وعقائد الشيعة: التقارب والتباعد..
- مصر وايران: صراع الامن والسياسة..
- الحركة الاسلامية فى مصر: الواقع والتحديات..
- فقهاء النفط: راية الاسلام ام راية آل سعود..
- الخدعة: حقيقة الاسلام بين النص والسياسة..
- حركة آل البيت..
- فساد عقائد أهل السنة..
- مذكرات معتقل سياسى: ثلاث سنوات تحت التعذيب.

وتحت الطبع :

- زواج المتعة حلال ..
 - فقه الهزيمة: دراسة فى أصول الفكر السلفى..
 - أحاديث نبوية اخترعتها السياسة..
 - السلفيون والشيعة..
 - العقل المسلم بين أغلال السلف وأوهام الخلف..
 - الازهر والحكام..
 - مصارع الحكام فى تاريخ الاسلام..
 - جريمة الرأى فى التاريخ الاسلامى..
-

فهرس الكتاب

الصفحة

٥	* تقديم
٧	* المحطة الأولى: وفاة الرسول
١٠	- خطبة الوداع
١٥	- مناقشة الروايات
١٩	- جيش أسامة
٢٥	- بين المرض والوفاة
٣٠	- دور عائشة
٤٧	* المحطة الثانية: السقيفة
٤٩	- كلمة التاريخ
٥٣	- موقف الإمام علي
٦٠	- مناقشة الروايات
٧١	* المحطة الثالثة: عمر
٧٤	- عمر والإمام علي
٧٩	- عمر ومعاوية
٨٣	- عمر والاستخلاف
٨٧	* المحطة الرابعة: عثمان
٩٠	- عثمان والصحابة
٩٣	- عثمان وعلي

٩٧	_____	- عثمان وبنى أمية
١٠٣	_____	* المحطة الخامسة: على
١٠٦	_____	- شخصية الإمام علي
١١٣	_____	- رجال الإمام
١١٤	_____	- شخصية معاوية
١١٦	_____	- رجال معاوية
١١٩	_____	* المواجهة
١٢٢	_____	- الجمل
١٢٥	_____	- صفين
١٣١	_____	- جرائم معاوية
١٣٦	_____	- الخوارج
١٣٩	_____	- معاوية والحسن
١٤٣	_____	- كربلاء
١٥١	_____	* ركائز الإسلام النبوي
١٥٤	_____	- القرآن
١٦١	_____	- آل البيت
١٦٣	_____	* ركائز الإسلام الأموي
١٦٦	_____	- مصحف عثمان
١٦٨	_____	- الصحابة

- ١٧٣ الروايات
- ١٧٦ *إنعكاسات الاسلام الاموى:
- ١٨٨ - الدولة الإسلامية -
- ١٩٧ - الفكر الإسلامي -
- ٢٠٣ - التيارات الإسلامية -
- ٢٠٤ - خاتمة -
- ٢٠٥ - أهم مصادر البحث -
- ٢٠٦ - صدر للمؤلف -

هذا الكتاب

برز بعد وفاة الرسول (ﷺ) خطان :

خط سار في طريق القبلية وتمثل في ابي بكر وعمر وعثمان
ثم معاوية وهو مافرخ في النهاية نهج اهل السنة والجماعة ...

وخط سار في طريق آل البيت بقيادة الإمام علي وأولاده من
بعده وهو ماتولد منه نهج الشيعة ...

وهذا الكتاب يعرض للجذور التاريخية لكلا الخطين بداية من
وفاة الرسول (ﷺ) وحتى سيادة الخط الاموي . ومدى انعكاسات
هذا الخط على واقع المسلمين وعلى الفكر الاسلامي عامة ...

وعلى فكرة الدولة والتيارات الإسلامية خاصة .. وما يهدف
إليه الكاتب هو تأكيد حقيقة هامة وهي أن فقه حركه التاريخ
مقدمة ضرورية لفقه الإسلام وأن فقه الماضي مقدمة لفقه
الحاضر ...

الناشر